بنسير اللو الكنب التجسيد

سورة الجن مكِّيَّةٌ في قول الجميع. وهي ثمان وعشرون آية

[١] ﴿ قُلُ أُوحِى إِلَى أَنَهُ ٱسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ ٱلْجِينِ فَقَالُوٓ إِنَّا سِمِعْنَا قُرْمَاتًا عَجَا ١

[٢] ﴿ يَهْدِى إِلَى الرُّشَدِ فَنَامَنَا بِدُّهُ وَلَن نُشْرِكَ بِرَيْنَا أَحَدًا ۞﴾ .

[٣] ﴿ وَأَنْتُمُ تَعَالَىٰ جَذَّرَتِنَا مَا ٱتَّخَذَ صَنْحِبَةً وَلَا وَلَدًا ۞﴾ .

فيه خمس مسائل:

الأولى _ قوله تعالى: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيّ ﴾ أي قل يا محمد لأمتك: أَوْحَى الله إليّ على لسان جبريل ﴿أَنّهُ آسْتَمَعَ ﴾ إليّ ﴿نَفَرٌ مِنَ الْجِنّ ﴾ وما كان عليه السلام عالماً به قبل أن أوحى إليه. هكذا قال أبن عباس وغيره على ما يأتي. وقرأ أبن أبي عَبلة «أحِيّ (١) على الأصل؛ يقال: أوحَى إليه ووَحَى، فقلبت الواو همزة؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أَفّتَتُ ﴾ وهو من القلب المطلق جوازه في كل واو مضمومة. وقد أطلقه المازنيّ في المكسورة أيضاً كإشاح (٢) وإسادة و ﴿إِعَاءِ أَخِيهِ ونحوه.

الثانية _ وأُختُلِف هل رآهم النبي عليه أم لا؟ فظاهر القرآن يدل على أنه لم يرهم؛ لقوله تعالى: ﴿ اَسْتَمَعَ اللَّهِ عَالَى : ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَراً مِنَ الْجِنَّ يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ ﴾ . وفي صحيح مسلم والترمذي (٣) عن ابن عباس قال: ما قرأ رسول الله عليه

⁽١) في الأصول (وحى)، والصواب ما أثبتناه، وهو موافق لما جاء في (تاج العروس: وحي) قال: وقرأ جؤية الأسدي: (قل أحي إليّ)، ولم ينسب القراءة لابن أبي عبلة.

⁽٢) لفظ ﴿إِشَاحِ اساقط من الأصل المطبوع.

⁽٣) اللفظ لمسلم، وأما الترمذي ففي لفظه زيادة.

على الجنّ وما رآهم، انطلق رسول الله ﷺ في طائفة من أصحابه عامدين إلى سُوق عُكَاظ، وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء، وأرسلت عليهم الشهُب، فرجعت الشياطين إلى قومهم؛ فقالوا: ما لكم؟ قالوا: حِيل بيننا وبين خبر السماء، وأرسلت علينا الشُّهب! قالوا: ما ذاك إلا من شيء حدث، فأضربوا مشارق الأرض ومغاربها، فأنظروا ما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء؟ فانطلقوا يضربون مشارق الأرض ومغاربها، فمرّ النفر الذين أخذوا نحو تِهامة وهو بنخلة(١) عامدين إلى سُوق عُكَاظ، وهو يصلَّى بأصحابه صلاة الفجر؛ فلما سمعوا القرآن أستمعوا له وقالوا: هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء. فرجعوا إلى قومهم فقالوا: يا قومنا ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنَاً عَجَباً (٢) * يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَداً ﴾ فأنزل الله عز وجلّ على نبيّه محمد ﷺ: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ أَسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ ﴾. رواه الترمذي عن آبن عباس قال: قول الجنّ لقومهم ﴿لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَداً﴾ قال: لما رأوه يصلّي وأصحابه يصلّون بصلاته فيسجدون بسجوده قال(٣٠: تَعَجَّبُوا مِن طُواعِية أصحابه لـه ، قالوا لقومهم : ﴿ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَداً ﴾ قال : هذا حديث حسن صحيح ؛ ففي هذا الحديث دليل على أنه عليه السلام لم يرَ الجنّ ولكنهم حضروه ، وسمعوا قراءته . وفيه دليل على أن الجنّ كانوا مع الشياطين حين تجسسوا الخبر بسبب الشياطين لما رُمُوا بالشّهب . وكان المرميّون بالشّهب من الجنّ أيضاً. وقيل لهم شياطين كما قال : ﴿ شَيَاطِينَ أَلْإِنْس وَالْجِنِّ﴾ فإن الشيطان كل متمرّد وخارج عن طاعة الله. وفي الترمذي عن آبن عباس قال: كان الجنّ يصعدون إلى السماء يستمعون إلى الوَّحْي فإذا سمعوا الكلمة زادوا فيها تسعاً، فأما الكلمة فتكون حقًّا، وأما ما زادوا فيها (١٤)، فيكون باطلاً. فلما بُعث رسول الله ﷺ مُنِعوا مقاعدهم، فذكروا ذلك لإبليس ولم تكن النجوم يُرمى بها قبل ذلك، فقال لهم إبليس: ما هذا الأمر^(٥) إلا من^(٦) أمر قد حدث في الأرض!

⁽١) كذا في أ، ح، ط وهو الصواب. (٢) في ح: «إنا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى قرآنا عجباً»... الخ. (٣) في ح: «ويسجدون معه...». (٤) كلمة «فيها» ساقطة من الأصل المطبوع. (٦) في ط «عن» في موضع «من».

فبعث جنوده فوجدوا رسول الله على قائماً يصلّي بين جبلين ـ أراه قال بمكة ـ فأتوه فأخبروه فقال: هذا الحدث (۱) الذي حدث في الأرض. قال: هذا حديث حسن طخبروه فقال: هذا الحديث على أن الجنّ رُموا كما رُميت الشياطين. وفي رواية السّديّ: أنهم لما رمُوا أتوا إبليس فأخبروه بما كان من أمرهم فقال: إيتوني من كل أرض بقبضة من تراب أشمّها فأتوه فشمّ فقال: صاحبكم بمكة. فبعث نفراً من الجنّ، قيل: كانوا سبعة. وقيل: تسعة منهم زَوْبعة. وروى عاصم عن زِرّ قال: قدم رهط زوبعة وأصحابه على النبي على وقال النَّماليّ: بلغني أنهم من بني الشَّيصَبَان، وهم أكثر الجنّ عدداً، وأقواهم شوكة، وهم عامة جنود إبليس. ورَوى أيضاً عاصم عن زِرّ: أنهم كانوا سبعة نفر؛ ثلاثة من أهل حَرّان وأربعة من أهل نَصِيبين. وحكى جُويبر عن الضحاك: أنهم كانوا تسعة من أهل نَصِيبين (قرية باليمن غير التي بالعراق) (۱). وقيل: إن الجنّ الذين أتوا مكة جنّ نِصيبين، والذين أتوه بنخلة جنّ نِيْنَوَى. وقد مضى بيان هذا في سورة «الأحقاف» التعريف بأسم النفر رسول الله على فإقراً بِآسْم رَبّك وقد مضى في سورة «الأحقاف» التعريف بأسم النفر من الجنّ، فلا معنى لإعادة ذلك.

وقيل: إن النبي الله رأى الجن ليلة الجن وهو أثبت ؛ روى عامر الشّعبي قال: سألت علقمة هل كان آبن مسعود شهد مع رسول الله الله الجنّ ؟ فقال علقمة: أنا سألت آبن مسعود فقلت: هل شهد أحد منكم مع رسول الله الله الجنّ ؟ قال لا ، ولكنا كنا مع رسول الله الله خات ليلة ففقدناه ، فالتمسناه في اللهودية والشّعاب، فقلنا أستطير (أ) أو أغتيل ، قال : فبتنا بشرّ ليلة بات بها قوم ، فلما أصبح إذا هو يجيء من قبل حِرَاء ، فقلنا : و أتاني داعي الجنّ فلم نجدك ، فبتنا بشرّ ليلة بات بها قوم ؛ فقال : و أتاني داعي الجنّ فذهبت معه نجدك ، فبتنا بشرّ ليلة بات بها قوم ؛ فقال : و أتاني داعي الجنّ فذهبت معه

⁽١) كلمة «الحدث» ساقطة من الأصل المطبوع.

⁽٢) لم نجد نصيبين التي ذكرها المؤلف في «معجم ما استعجم» للبكري ولا في «معجم البلدان» لياقوت، ولا فيما نقله صاحب «تاج العروس» عن ياقوت.

⁽٣) راجع ٢١١/١٦. (٤) في التاج: استطير فلان: ذعر.

فقرأت عليهم القرآن؛ فانطلق بنا فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم، وسألوه الزاد وكانوا من جنّ الجزيرة؛ فقال: «لكم كلّ عَظْم ذُكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أوْفَرَ ما يكون لحماً، وكلُّ بَعْرة عَلفٌ لدوابكم _ فقال رسول الله ﷺ: فلا تستنجُوا بهما، فإنهما طعام إخوانكم الجنَّا قال أبن العربي: وأبن مسعود أعرف من أبن عباس؛ لأنه شاهده وأبن عباس سمعه وليس الخبر كالمعاينة. وقد قيل: إنَّ الجنَّ أتوا رسول الله ﷺ دفعتين: إحداهما بمكة وهي التي ذكرها أبن مسعود، والثانية بنخلة وهي التي ذكرها ابن عباس. قال البيهقيّ: الذي حكاه عبد الله بن عباس إنما هو في أوِّل ما سمعت الجنِّ قراءة النبي ﷺ وعلمت بحاله، وفي ذلك الوقت لم يقرأ عليهم ولم يرهم كما حكاه، ثم أتاه داعي الجنّ مرة أخرى فذهب معه وقرأ عليهم القرآن كما حكاه عبد الله بن مسعود. قال البيهقي: والأحاديث الصحاح تدل على أن آبن مسعود لم يكن مع النبي ﷺ ليلة الجنّ، وإنبيا سار معه حين انطلق به وبغيره يريه آثار الجنّ وآثار نيرانهم. قال: وقد رُوي من غير وجه أنه كان معه ليلتثذِ، وقد مضى هذا المعنى في سورة (الأحقاف) والحمد لله. روي عن أبن مسعود أن النبي ﷺ قال: «أمرت أن أتلو القرآن على الجنّ فمن يذهب معي؟» فسكتوا، ثم قال الثانية، ثم قال الثالثة، ثم قال عبد الله بن مسعود: أنا أذهب معك يا رسول الله، فانطلق حتى جاء الحَجُون عند شِعْب أبي دُبّ^(۱) فخطّ عليَّ خطّاً فقال: (لا تجاوزه) ثم مضى إلى الحَجُون فَانحدر عليه أمثالُ الحَجَل يحدرون (٢) الحجارة بأقدامهم، يمشون يقرعون في دفُوفهم كما تَقْرع النُّسوة في دُفوفها، حتى غَشَوه فلا أراه، فقمت فأَوْمَى إليّ بيده أن أجلس، فتلا القرآن فلم يزل صوته يرتفع، ولصقوا بالأرض حتى ما أراهم، فلما أنفتل إليّ قال: «أردتَ أن تأتيني»؟ قلت: نعم يا رسول الله. قال: ﴿ مَا كَانَ ذَلِكَ لِكَ، هؤلاء الجنِّ أَتُوا يُستمعون القرآن، ثم ولُّوا إلى قومهم منذرين فسألوني الزاد فزودتهم العظم والبعر فلا يستطِيبَن أحدكم بعظم ولا بعرا

⁽١) شعب أبي دب يقال فيه مدفن آمنة بنت وهب أم النبي ﷺ.

⁽٢) يحدرون الحجارة، بضم الدال وكسرها: يحطونها من علو إلى سفل.

قال عكرمة: وكانوا أثني عشر ألفاً من جزيرة الموصل. وفي رواية: انطلق بي عليه السلام حتى إذا جئنا المسجد الذي عند حائط عوف خَطّ لي خطًا، فأتاه نفر منهم فقال أصحابنا كأنهم رجال الزُط(١) وكأن وجوههم المَكَاكيّ(١)، فقالوا: ما أنت؟ قال: «أنا نبيّ الله» قالوا: فمن يشهد لك على ذلك؟ قال: «هذه الشجرة» فقال: «يا شجرة» فجاءت تجرّ عروقها، لها قعاقع حتى أنتصبت بين يديه، فقال: «على ماذا تشهدين» قالت: أشهد أنك رسول الله. فرجعت كما جاءت تجرّ بعروقها الحجارة، لها قعاقع حتى عادت كما كانت. ثم روي أنه عليه السلام لما فرغ وضع رأسه على حجر أبن مسعود فرقد ثم أستيقظ فقال: «هل من وضوء» قال: لا، إلا أن معي إداوة فيها نبيذ. فقال: «هل هو إلا تمر وماء» فتوضأ منه.

الثالثة _ قد مضى الكلام في الماء في سورة «الحجر»(٢) وما يستنجَى به في سورة «براءة»(٤) فلا معنى للإعادة.

الرابعة _ و أختلف أهل العلم، في أصل الجنّ؛ فروى إسماعيل عن الحسن البصريّ: أن الجنّ ولد إبليس، والإنس ولد آدم، ومن هؤلاء وهؤلاء مؤمنون وكافرون، وهم شركاء في الثواب والعقاب. فمن كان من هؤلاء وهؤلاء مؤمناً فهو وليّ الله، ومن كان من هؤلاء وهؤلاء كافراً فهو شيطان. وروى الضحاك عن أبن عباس: أن الجنّ هم ولد الجان وليسوا بشياطين، وهم يؤمنون؛ ومنهم المؤمن ومنهم الكافر، والشياطين هم ولد إبليس لا يموتون إلا مع إبليس. وأختلفوا في دخول مؤمني الجن الجنة، على حسب الاختلاف في أصلهم. فمن زعم أنهم من الجان لا من ذرّية إبليس قال: يدخلون الجنة بإيمانهم. ومن قال: إنهم من ذرّية إبليس فلهم فيه قولان: أحدهما _ وهو قول الحسن يدخلونها. الثاني _ وهو رواية مجاهد فيه قولان: أحدهما _ وهو قول الحسن يدخلونها. الثاني _ وهو رواية مجاهد

⁽١) الزط: جنس من الهنود، لونهم ضارب إلى السواد.

 ⁽٢) المكاكي: جمع مكوك وهو طاس يشرب فيه أعلاه ضيق ووسطه واسع، ومكيال معروف لأهل
 العراق بهذه الصفة أيضاً. ولعله من باب قول العرب: ضرب مكوك رأسه، على التشبيه.

⁽٣) راجع ١٥/١٠ فما بعد.

⁽٤) راجع ٨/ ٢٥٩ فما بعد.

لا يدخلونها وإن صُرِفوا عن النار. حكاه الماورديّ. وقد مضى في سورة «الرحمن» (١) عند قوله تعالى: ﴿لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلاَ جَانَّ بيان أنهم يدخلونها.

الخامسة - قال البيهقي في روايته: وسألوه الزاد وكانوا من جنّ الجزيرة فقال: «لكم كلُّ عظم» دليل على أنهم يأكلون ويَطْعمون. وقد أنكر جماعة من كفرة الأطباء والفلاسفة الجنِّ، وقالوا: إنهم بسائط، ولا يصح طعامهم؛ أجتراءً على الله وأفتراءً، والقرآن والسنَّة تردُّ عليهم، وليس في المخلوقات بسيطُ مركب مزدوج، إنما الواحد الواحد (٢) سبحانه، وغيره مركب وليس بواحد كيفما تصرف حاله. وليس يمتنع أن يراهم النبي ﷺ في صورهم كما يرى الملائكة. وأكثر ما يَتَصوّرون لنا في صور الحيات؛ ففي الموطأ: أن رجلاً حديث عهد بُعرس آستأذن رسول الله ﷺ بأنصاف النهار أن يرجع إلى أهله. . . الحديث، وفيه: فإذا حيّة عظيمة منطوية على الفراش، فأهوى إليها بالرمح فأنتظمها. وذكر الحديث. وفي الصحيح أنه عليه السلام قال: «إن لهذه البيوت عوامر، فإذا رأيتم منها شيئاً فحرِّجوا عليها ثلاثاً، فإن ذهب وإلا فأقتلوه فإنه كافر». وقال: «أذهبوا فادفنوا صاحبكم»(٦) وقد مضى هذا المعنى في سورة «البقرة»(٤) وبيان التحريج عليهنّ. وقد ذهب قوم إلى أن ذلك مخصوص بالمدينة؛ لقوله في الصحيح: «إن بالمدينة جِنًّا قد أسلموا». وهذا لفظ مختص بها فيختص بحكمها. قلنا: هذا يدل على أن غيرها من البيوت مثلها؛ لأنه (٥) لم يُعَلِّل بحرمة المدينة، فيكون ذلك الحكم مخصوصاً بها، وإنما عُلِّل بالإسلام، وذلك عامّ في غيرها، ألا ترى قوله في الحديث مخبراً عن الجنّ الذي لقي: (وكانوا من جنّ الجزيرة "؛ وهذا بيِّن يَعضُده قوله: «ونَهَى عن عوامر البيوت". وهذا عامّ. وقد مضى في سورة «البقرة» القول في هذا فلا معنى للإعادة.

⁽۱) راجع ۱۸۱/۱۷.

 ⁽٢) الواحد الواحد: كذا في بعض الأصول، وفي بعضها بلا تكرار. وفي الشوكاني: «إنما الواحد الله سبحانه».

⁽٣) هذا ينبغي أن يكون قبل الحديث السابق له، كما في ابن العربي.

⁽٤) راجع ١/٣١٥. (٥) في هامش ح: «لا لأنه».

قوله تعالى: ﴿ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآناً عَجَباً ﴾ أي في فصاحة كلامه. وقيل: عَجَبا في بلاغة مواعظه. وقيل: عجباً في عظم بركته. وقيل: قرآناً عزيزاً لا يوجد مثله. وقيل: يعنون عظيماً. ﴿ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ ﴾ أي إلى مراشد الأمور. وقيل: إلى معرفة الله تعالى؛ و «يَهْدِي» في موضع الصفة أي هادياً. ﴿ فَآمناً بِهِ ﴾ أي فَآهتدينا به وصدّقنا أنه من عند الله ﴿ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبَّنَا أَحَدا ﴾ أي لا نرجع إلى إبليس ولا نطيعه؛ لأنه الذي كان بعثهم ليأتوه بالخبر، ثم رُمِي الجنّ بالشّهب. وقيل لا نتخذ مع الله إلها آخر؛ لأنه المتفرّد بالربوبية. وفي هذا تعجيب المؤمنين بذهاب مشركي قريش عما أدركته الجنّ بتدبرها القرآن. وقوله تعالى: ﴿ أَسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنّ ﴾ أي استمعوا إلى النبي عَيْقِهُ فعلموا أن ما يقرؤه كلام الله. ولم يذكر المستمع إليه لدلالة الحال عليه. والنفر الرهط؛ قال الخليل: ما بين ثلاثة إلى عشرة. وقرأ عيسى الثَقفي «يَهْدِي إِلَى الرَّشَدِ» بفتح الراء والشين.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنا﴾ كان عَلْقمة ويحيى والأعمش وحمزة والكسائيّ وأبن عامر وخَلَف وحفص والسّلمي ينصبون ﴿ أَنَّ ﴾ في جميع السورة في آثني عشر موضعاً، وهو (١): ﴿أَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبّنا»، ﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ»، ﴿وَأَنَّا ظَنَنَّا السّمَاءَ »، ﴿ وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ »، ﴿وَأَنّا لَمَنّا السّمَاءَ »، ﴿ وَأَنّا كُنّا نَقْعُدُ »، ﴿وَأَنّا لَمّا لاَ نَدْرِي»، ﴿وَأَنّا مِنّا الصّالِحُون»، ﴿وَأَنّا ظَننّا أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللّهَ فِي الْأَرْضِ»، ﴿وَأَنّا لَمّا لَمّا المُسْلِمُونَ » عطفاً على قوله : ﴿ أَنّهُ أَسْتَمَعَ نَفَرٌ »، ﴿وَأَنّا مِنّا المُسْلِمُونَ » عطفاً على قوله : ﴿ أَنّهُ أَسْتَمَعَ نَفَرٌ »، ﴿وَأَنّا عَلى عَلَى عَلَى اللهُ وَعَلَى جَدّ رَبّنا» وجاز عليه. وقيل: هو محمول على الهاء في ﴿آمَنّا بِهِ»، أي وب ﴿ أَنّه تَعَالَى جَدّ رَبّنا» وصدقنا عليه وهو مضمر مجرور لكثرة حرف الجار مع ﴿ أَنّ ». وقيل : المعنى أي وصدقنا أنه جدّ ربنا . وقرأ الباقون كلّها بالكسر وهو الصواب ، وأختاره أبو عبيدة وأبو حاتم عطفاً على قوله: ﴿ فَقَالُوا إِنّا سَمِعْنَا» لأنه كله (٢) من كلام الجنّ. وأما أبو جعفر عفر

⁽١) كلمة (وهو) موجودة في الأصول ح، و، ط، ص وليست موجودة في الأصل أ. والضمير راجع إلى النصب.

⁽٢) كلمة «كله» ساقطة من ح.

وشيبة فإنهما فتحا ثلاثة مواضع؛ وهي قوله تعالى: «وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا»، «وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ»، قالا: لأنه من الوحي، وكسرا ما بقي؛ لأنه من كلام يقولُ»، ووَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ»، قالا: لأنه من الوحي، وكسرا ما بقي؛ لأنه من كلام الجنّ. وأما قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ ﴾ فكلهم فتحوا إلا نافعاً وشيبة وزرَّ بن حُبيش وأبا بكر والمفضّل عن عاصم؛ فإنهم كسروا لا غير. ولا خلاف في فتح همزة وأنَّهُ أَسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ»، ﴿وَأَنْ لَوِ أَسْتَقَامُوا ﴾ ﴿وَأَنَّ المَسَاجِدَ لِلَّهِ »، ﴿وَأَنْ قَدْ أَبْلَغُوا ﴾. وكذلك لا خلاف في كسر ما بعد القول؛ نحو قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا ﴾ وكذلك و ﴿قَالُ إِنْ أَدْرِي ﴾ و ﴿قُلْ إِنْ أَدْرِي ﴾ و ﴿قُلْ إِنْ أَدْرِي ﴾ و ﴿قُلْ إِنْ مَانُ جَهَنَّم ﴾ لا خلاف في كسر ما كان بعد فاء الجزاء؛ نحو قوله تعالى: ﴿فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّم ﴾ و ﴿فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّم ﴾ و ﴿فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ ﴾ لأنه موضع ابتداء.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبُّنا﴾ (٢) الجدّ في اللغة: العظمة والجلال؛ ومنه قول أنس: كان الرجل إذا حفظ البقرة وآل عِمران جَدّ في عيوننا؛ أي عَظُم وجلّ فمعنى: "جدُّ رَبّنا" أي عظمته وجلاله؛ قاله عكرمة ومجاهد وقتادة. وعن مجاهد أيضاً: ذكره. وقال أنس بن مالك والحسن وعكرمة أيضاً: غناه. ومنه قبل للحظ جَدِّ، ورجل مجدود أي محظوظ؛ وفي الحديث: "ولا ينفع ذا الجَدِّ منك الجَدّ» قال أبو عبيدة والخليل: أي ذا الغنى، منك الغنى، إنما تنفعه الطاعة. وقال أبن عباس: قدرته الضحاك: فعله. وقال القرظي والضحاك أيضاً: آلاؤه ونعمه على خلقه. وقال أبو عبيدة والأخفش: ملكه وسلطانه. وقال السديّ: أمره. وقال سعيد بن جُبير: ﴿وَأَنَّهُ تَعَالَى ويكون عَلَى ربنا. وقيل: إنهم عَنوا بذلك الجدّ الذي هو أب الأب، ويكون هذا من قول الجنّ. وقال محمد بن علي بن الحسين وأبنه جعفر الصادق والربيع: هذا من قول الجنّ. وإنما قالته الجنّ للجهالة، فلم يؤاخذوا به. وقال القشيريّ: ليجوز إطلاق لفظ الجدّ في حق الله تعالى؛ إذ لو لم يجز لما ذكر في القرآن، غير أنه لفظ مُوهِم، فتجنّبُه أولى. وقراءة عِكرمة وجِدّ» بكسر الجيم: على ضد الهزل. وكذلك لفظ مُوهِم، فتجنّبُه أولى. وقراءة عِكرمة وجِدّ» بكسر الجيم: على ضد الهزل. وكذلك

⁽١) كذا في الأصل على قراءة نافع. وقراءة حفص (قل).

⁽٢) كذا في أ، ح، ط. وفي الطبعة الأولى: ﴿جد رَبُّنا﴾.

قرأ أبو حَيْوة ومحمد بن السَّمَيْقع. ويروى عن أبن السَّمَيقع أيضاً وأبي الأشهب فَجَدًا رَبُّنَا»، وهو الجدوى والمنفعة. وقرأ عكرمة أيضاً فجدًا بالتنوين فرَبُّنَا» بالرفع على أنه مرفوع، بـ قعالى»، و فجدًا منصوب على التمييز. وعن عكرمة أيضاً فجدً بالتنوين والرفع فرَبُّنا» بالرفع على تقدير: تعالى جَدُّ جَدُّ ربُّنا؛ فجد الثاني بدل من الأول وحذف وأقيم المضاف إليه مقامه. ومعنى الآية: وأنه تعالى جلال ربُنا أن يتخذ صاحبة وولداً للاستئناس بهما والحاجة إليهما، والربّ يتعالى عن الأنداد والنظراء.

- [٤] ﴿ وَأَنَّهُمُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى ٱللَّهِ شَطَطًا ١٠٠٠ .
- [٥] ﴿ وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّن لَقُولَ ٱلْإِنسُ وَٱلِّجِنُّ عَلَى ٱللَّهِ كَذِبًا ﴿ ﴾ .
- [7] ﴿ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالُ مِّنَ ٱلْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ ٱلَّجِيِّ فَزَادُوهُمْ رَهَفَا ﴿ ﴾.
 - [٧] ﴿ وَأَنَّهُمْ ظُنُواْ كُمَا ظَنَنَاتُمْ أَن لَّن يَبْعَثَ ٱللَّهُ أَحَدًا ١٠٠٠ .

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطاً﴾ الهاء في ﴿أَنَّهُ للأمر أو الحديث، وفي ﴿كَانَ اسمها، وما بعدها الخبر. ويجوز أن تكون ﴿كَانَ وَائدة. والسفيه هنا إبليس في قول مجاهد وأبن جريج وقتادة. ورواه أبو بُرْدة بن (١) أبي موسى عن أبيه عن النبي ﷺ. وقيل: المشركون من الجنّ : قال قتادة: عصاه سفيه الجنّ كما عصاه سفيه الإنس. والشطط والاشتطاط: الغلوّ في الكفر. وقال أبو مالك: هو الجور. الكلبيّ : هو الكذب. وأصله البعد فيعبّر به عن الجور لبعده عن العدل، وعن الكذب لبعده عن الصدق؛ قال الشاعر:

بِأَيَّةِ حَالٍ حَكَّمُوا فَيْكُ فَأَشْتَطُوا وَمَا ذَاكَ إِلَاحِيثُ يَمَّمَكَ (٢) الوَخْطُ

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا ظَنَنَّا﴾ أي حسبنا ﴿أَنْ لَنْ تَقُولَ الْإِنْسُ والحِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِباً﴾، فلذلك صدقناهم في أن لله صاحبة وولداً، حتى سمعنا القرآن وتبيَّنا به الحقّ. وقرأ يعقوب

⁽١) في أ، ح: «أبي بردة عن أبي موسى». تحريف.

⁽٢) يممك: قصدك. والوخط: الطعن بالرمح، ومن معانيه أيضاً: الشيب.

والجحدريّ وأبن أبي إسحق "أنْ لَنْ تَقَوّل" (1). وقيل: أنقطع الإخبار عن الجنّ ها هنا فقال الله تعالى: ﴿وَأَنّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ﴾ فمن فتح وجعله من قول الجنّ ردّها إلى قوله: "أنّهُ أَسْتَمَعً"، ومن كسر جعلها مبتداً من قول الله تعالى. والمراد به ما كانوا يفعلونه من قول الرجل إذا نزل بواد: أعوذ بسيّد هذا الوادي من شرّ سفهاء قومه؛ فيبيت في جواره حتى يصبح؛ قاله الحسن وأبن زيد وغيرهما. قال مقاتل: كان أوّل من تعوذ بالجنّ قوم من أهل اليمن، ثم من بني حنيفة، ثم فشا ذلك في العرب، فلما جاء الإسلام عاذوا بالله وتركوهم. وقال كَرْدَم بن أبي السائب: خرجت مع أبي إلى المدينة أوّل ما ذُكر النبي ﷺ، فآوانا المبيت إلى راعي غنم، فلما أنتصف الليل جاء الأنب فحمل حَمَلا من الغنم، فقال الراعي: يا عَامر الوادي، [أنا] (٢) جارك. فنادى مناد يا سِرْحان أرسله، فأتى الحمّل يَشْتد (٣). وأنزل الله تعالى على رسوله بمكة: مناد يا سِرْحان أرسله، فأتى الحمّل يَشْتد (٣). وأنزل الله تعالى على رسوله بمكة: الإنس «رهقاً» أي خطيئة وإثماً؛ قاله أبن عباس ومجاهد وقتادة. والرهق: الإثم في كلام العرب وغِشيان المحارم؛ ورجلٌ رَهِقٌ إذا كان كذلك؛ ومنه قوله تعالى: كلام العرب وغِشيان المحارم؛ ورجلٌ رَهِقٌ إذا كان كذلك؛ ومنه قوله تعالى: كلام العرب وغِشيان المحارم؛ ورجلٌ رَهِقٌ إذا كان كذلك؛ ومنه قوله تعالى:

لا شيء ينفعني مِن دونِ رؤيتِهـا ﴿ هُل يَشْتَفِي وَامِقٌ (أَ) مَا لَم يُصِب رَهَقَا

يعني إثماً. وأضيفت الزيادة إلى الجنّ إذكانوا سبباً لها. وقال مجاهد أيضاً: «فَزَادُوهُم» أي إن الإنس زادوا الجنّ طغياناً بهذا التعوّذ، حتى قالت الجنّ: سُدنا الإنس والجنّ. وقال قتادة أيضاً وأبو العالية والربيع وأبن زيد: أزداد الإنس بهذا فَرَقاً وخوفاً من الجنّ. وقال سعيد أبن جُبير: كفراً. ولا خفاء أن الاستعادة بالجنّ دون الاستعادة بالله كفر وشرك. وقيل: لا يطلق لفظ الرجال على الجنّ؛ فالمعنى: وأنه كان رجال من الإنس يعوذون من شر الجنّ

⁽١) قال الألوسي: «تقول»: أصله تتقوّل بتاءين فحذفت إحداهما، فكذبا مصدر مؤكد، لأن الكذب هو التقوّل.

⁽٢) الزيادة من «الدر المنثور» للسيوطي.

⁽۳) یشتد: یعدو.

⁽٤) في أ، ح ﴿وفتح القديرِ اللَّشُوكَانِي: ﴿عَاشَقَ ۗ .

برجال من الإنس، وكان الرجل من الإنس يقول مثلاً: أعوذ بحذيفة بن بدر من جنّ هذا الوادي. قال القشيريّ: وفي هذا تحكُّم إذ لا يبعد إطلاق لفظ الرجال على الجنّ.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَداً ﴾ هذا من قول الله تعالى للإنس؛ أي وأن الجن ظنوا أن لن يبعث الله الخلق كما ظننتم. الكلبيّ: المعنى: ظنت الجنّ كما ظنت الإنس أن لن يبعث الله رسولاً إلى خلقه (١) يقيم به الحجة عليهم. وكل هذا توكيد للحجة على قريش؛ أي إذا آمن هؤلاء الجنّ بمحمد، فأنتم أحقّ بذلك.

- [٨] ﴿ وَأَنَّا لَمُسْنَا ٱلسَّمَاءَ فَوَجَدْنَ لَهَا مُلِتَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُمًا ١٠٠٠ .
- [٩] ﴿ وَأَنَّا كُنَّا نَقَعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَن يَسْتَمِعِ ٱلْأَنْ يَجِدْ لَهُ شِهَا أَبْ أَصَدُا ١٠٠
 - [١٠] ﴿ وَأَنَّا لَا نَدْرِى آ أَشَرُّ أُرِيدَ بِمَن فِي ٱلْأَرْضِ أَمْر أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ١٠٠

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ﴾ هذا من قول الجنّ؛ أي طلبنا خبرها كما جرت عادتنا ﴿فَوَجَدْنَاهَا﴾ قد ﴿مُلِئَتْ حَرَساً شَدِيداً﴾ أي حَفَظة، يعني الملائكة. والمحرس: جمع حارس ﴿وَشُهُباً﴾ جمع شهاب، وهو أنقضاض الكواكب المحرقة لهم عن أستراق السمع، وقد مضى القول فيه في سورة «الحجر»(٢) (والصافات)(٣). و «وجَدَه يجوز أن يقدّر متعدّياً إلى مفعولين، فالأوّل الهاء والألف، و المُلِئَتْ، في موضع موضع المفعول الثاني، ويجوز أن يتعدّى إلى مفعول واحد ويكون (مُلِئَتْ، في موضع الحال على إضمار قد، و «حَرَساً» نصب على المفعول الثاني بـ «مُلِئَتْ». و «شَدِيداً» من نعت الحرس، أي ملئت ملائكة شداداً.

⁽١) جملة: ﴿ إِلَى خَلَقُهُ * سَاقَطَةُ مَنْ حَ، وَ.

⁽۲) راجع ۱۰/۱۰.

⁽٣) راجع ٢٦/١٥.

ووحد الشَّديد على لفظ الحرس؛ وهو كما يقال: السَّلَف الصالح بمعنى الصالحين، وجمع السَّلَف أسلاف وجمع (١) الحرس أحراس؛ قال(٢):

التجاوزتُ أحراساً وأهوالَ مَعْشَرٍ،

ويجوز أن يكون ﴿حَرَساً﴾ مصدراً على معنى حُرِست حراسةً شديدة.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ أَلاّنَ يَجِدُ لَهُ شِهَاباً رَصَداً ﴾. ﴿مِنْهَا الله السماء و ﴿مَقَاعِدَ الله علون ذلك ليستمعوا من الملائكة أخبار السماء من السماء ؛ يعني أن مردة الجنّ كانوا يفعلون ذلك ليستمعوا من الملائكة أخبار السماء حتى يلقوها إلى الكهنة على ما تقدّم بيانه ، فحرسها الله تعالى حين بعث رسوله بالشهب المحرقة ، فقالت الجنّ حينئذ : ﴿فَمَنْ يَسْتَمِعِ أَلاّنَ يَجِدُ لَهُ شِهَاباً رَصَداً ﴾ يعني بالشهاب : الكوكب المحرق ، وقد تقدّم بيان ذلك . ويقال : لم يكن أنقضاض الكواكب إلا بعد مبعث النبي على وهو آية من آياته . وأختلف السّلف هل كانت الشياطين تُقذَف قبل المبعث ، أو كان ذلك أمراً حدث لمبعث النبي على فقال الكلبي وقال (٢) قوم : لم تكن تحرس السماء في الفترة بين عيسى ومحمد صلوات الله عليهما وسلامه : خمسِمائة عام ، وإنما كان من أجل بعثة النبي على ، فلما بعث محمد والمهب .

قلت: ورواه عطية العوفي عن أبن عباس؛ ذكره البيهقي. وقال عبد الله بن عمر: لما كان اليوم الذي نُبَىء رسولُ الله على مُنعت الشياطين ورمُوا بالشُّهب. وقال عبد الملك بن سابور: لم تكن السماء تُحرس في الفترة بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام ، فلما بُعث محمد عليهما عرست السماء ، ورُميت الشياطين بالشُّهب،

⁽١) كذا في أ، ط، و، ح: في موضع أو.

⁽۲) هو أمرؤ القيس. ويروى:

تجاوزت أحراسأ إليها ومعشرا

وتمام البيت وهو من معلقته:

على حراصاً لو يشرون مقتلي (٣) الفعل (قال) زائد في ط. والصواب إسقاطه، كما في أ، ح، و.

ومُنعت عن الدنو من السماء. وقال نافع بن جُبير: كانت الشياطين في الفترة تَسمع فلا تُرمَى، فلما بُعث رسول الله على رُميت بالشّهب. ونحوه عن أبيّ بن كعب قال: لم يُرمَ بنجم منذ رُفع عيسى حتى نُبَىء رسول الله على فرُمِيَ بها. وقيل: كان ذلك قبل الم عث، وإنما زادت بمبعث رسول الله على إنذاراً بحاله؛ وهو معنى قوله تعالى: ﴿مُلِنَتُ ﴾ أي زيد في حَرَسها؛ وقال أوْس بن حَجَر وهو جاهليّ:

فَ أَنْقَصْ كَ الدُّرِّي يَتْبَعُه فَانْهَا لَا يُسْوِرُ تَحْ اللَّهِ طُنْهَا

وهذا قول الأكثرين. وقد أنكر الجاحظ هذا البيت وقال: كل شعر رُوِي فيه فهو مصنوع، وأن الرمي لم يكن قبل المبعث. والقول بالرمي أصح؛ لقوله تعالى: ﴿فَوَجَدْنَاهَا مُلِثَتْ جَرَساً شَدِيداً وَشُهُباً﴾ . وهذا إخبار عن الجنّ ، أنه (١) زيد في حرس السماء حتى أمتلأت منها ومنهم؛ ولما رُوي عن أبن عباس قال: بينما النبي ﷺ جالس في نفر من أصحابه إذ رُمِي بنجم، فقال: «ما كنتم تقولون في مثل هذا في الجاهلية»؟ قالوا: كنا نقول يموت عظيم أو يولد عظيم. فقال النبي ﷺ: (إنها لا تُرْمَى لموت أحد ولا لحياته، ولكن ربّنا سبحانه وتعالى إذا قضى أمراً في السماء سبّح حملة العرش ثم سبّح أهل كل سماء، حتى ينتهي التسبيح إلى هذه السماء ويستخبرُ أهلُ السماء حملةَ العرش ماذا قال ربكم فيخبرونهم ويخبر أهل كل سماء حتى ينتهي الخبر إلى هذه، فتتحطَّف الجن فيُزمون فما جاءوا به فهو حقّ ولكنهم يزيدون فيه، وهذا يدل على أن الرجم كان قبل المبعث. ورَوَى الزهريّ نحوه عن عليّ بن الحسين عن عليّ بن أبي طالب عن أبن عباس. وفي آخره قيل للزهريّ: أكان يُرمَى في الجاهلية؟ قال: نعم. قلت: أفرأيت قوله سبحانه: ﴿ وَأَنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ أَلَّانَ يَجِدْ لَهُ شِهَاباً رَصَداً ﴾ قال: غُلظت وشُدِّد أمرُها حين بُعث النبي ﷺ. ونحوه قال الفتيبيِّ. قال أبن قتيبة: كان ولكن آشتدت الحراسة بعد المبعث؛ وكانوا من قبلُ يسترقون ويُرمَون في بعض الأحوال، فلما بُعث محمد ﷺ مُنعت من ذلك أصلاً. وقد تقدم بيان هذا في سورة «والصافات»^(٢)

⁽١) في ط (وقد زيد). وفي أ، ح: (لقد زيد).

⁽٢) راجع ١٥/١٥.

عند قوله: ﴿وَيُقْذَفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ * دُحُوراً وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ ﴾ قال الحافظ: فلو قال قائل: كيف تتعرّض الجن لإحراق نفسها بسبب آستماع خبر، بعد أن صار ذلك معلوماً لهم؟ فالجواب: أنّ الله تعالى ينسيهم ذلك حتى تعظم المحنة، كما ينسَى إبليس في كل وقت أنه لا يسلم، وأن الله تعالى قال له: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴾ ولولا هذا لما تحقق التكليف. والرَّصَد: قيل من الملائكة؛ أي ورصداً من الملائكة. والرَّصَدُ: الحافظ للشيء والجمع أرصاد، وقيل: وفي غير هذا الموضع يجوز أن يكون جمعاً كالحرس، والواحد: راصد. وقيل: الرصد هو الشهاب، أي شهاباً قد أرصد له، ليرجم به؛ فهو فَعَلٌ بمعنى مفعول الخَبَط والنَّفض.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا لاَ نَدْرِي أَشَرٌ أُرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ أي هذا الحرس الذي حرست بهم السماء ﴿أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدا ﴾ أي خيراً. قال أبن زيد. قال إبليس لا ندري: هل أراد الله بهذا المنع أن يُنزل على أهل الأرض عذاباً أو يُرسل إليهم رسولاً. وقيل: هو من قول الجنّ فيما بينهم قبل أن يسمعوا قراءة النبي على أي لا ندري أشرٌ أُريدَ بمن في الأرض بإرسال محمد إليهم، فإنهم يكذبونه ويهلِكون بتكذيبه كما هلك من كذّب من الأمم، أم أراد أن يؤمنوا فيهتدوا؛ فالشرّ والرشد على هذا الكفر والإيمان؛ وعلى هذا كان عندهم علم بمبعث النبي على ولما سمعوا قراءته علموا أنهم منعوا من السماء حراسة للوحي. وقيل: لا؛ بل هذا قول قالوه لقومهم بعد أن أنصرفوا إليهم منذرين؛ أي لما آمنوا أشفقوا ألاّ يؤمن كثير من أهل الأرض فقالوا: إنا لا ندري أيكفر أهل الأرض بما آمنا به أمْ (١) يؤمنون؟.

[11] ﴿ وَأَنَا مِنَّا ٱلصَّلِلِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَالِكٌ كُنَّا طُرَآبِقَ قِدَدُا ﴿ ﴾.

[١٢] ﴿ وَأَنَّا ظُنَنَّآ أَن لَّن نُعْجِزَ ٱللَّهَ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَن نُعْجِزَهُ هَرَهَا ﴿ ٢٠]

⁽١) كذا في ط، وهو الصواب. وفي ساثر الأصول: أو.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ﴾ هذا من قول الجنّ، أي قال بعضهم لبعض لما دَعوا أصحابهم إلى الإيمان بمحمد ﷺ، وإنا كنا قبل أستماع القرآن منّا الصالحون ومنّا الكافرون. وقيل: «وَمِنّا دُونَ ذَلِكَ» أي ومن دون الصالحين في الصلاح، وهو أشبه من حمله على الإيمان والشرك. ﴿كُنَّا طَرَائِقَ قِدَداً﴾ أي فرقاً شتّى؛ قاله السُّديّ. الضحاك: أدياناً مختلفة. قتادة: أهواءً متباينة؛ ومنه قول الشاعر:

القَابِضُ الباسِطُ الهادِي بِطاعتِه في فتنكِ الناسِ إِذْ أَهْرَاؤُهُمْ قِدَدُ والمعنى: أي لم يكن كل الجنّ كفاراً بل كانوا مختلفين: منهم كفّار، ومنهم مؤمنون عير صلحاء، وقال المسيّب: كنا مسلمين ويهود ونصارى ومجوس. وقال السّدّي في قوله تعالى: ﴿ طَرَائِقَ قِدَداً ﴾ قال: في الجنّ مثلكم قَدَرية، ومُرْجئة، وخوارج، ورافضة، وشيعة، وسُنية. وقال قوم: أي وإنا بعد استماع القرآن مختلفون: منّا المؤمنون ومنّا الكافرون. أي ومنّا الصالحون، ومنّا مؤمنون لم يتناهوا في الصلاح. والأوّل أحسن؛ لأنه كان في الجنّ من آمن بموسى وعيسى، وقد أخبر الله عنهم أنهم قالوا: ﴿ إِنّا سَمِعْنَا كِتَابًا أَنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ ﴾ وهذا يدلّ على إيمان قوم منهم بالتوراة، وكان هذا مبالغة منهم في دعاء من دعوهم إلى يدلّ على إيمان قوم منهم بالتوراة، وكان هذا مبالغة منهم في دعاء من دعوهم إلى الإيمان. وأيضاً لا فائدة في قولهم: نحن الآن منقسمون إلى مؤمن وإلى كافر. والطرائق: جمع الطريقة وهي مذهب الرجل، أي كنا فرقاً مختلفة. ويقال: القوم طرائق أي على مذاهب شتّى. والقِدد: نحوٌ من الطرائق وهو توكيد لها، واحدها: قِدّة. يقال: لكل طريق قِدّة، وأصلها من قدّ السيور، وهو قطعها؛ قال لبيد يرثي أخاه أزيدًا:

لم تَبْلُع العينُ كلَّ نَهْمَتِها ليلةَ تُمْسِي الجِيادُ كالقِددِ(٢)

 ⁽١) في ز: «مربد». وفي سائر الأصول: «زيداً» وهو تحريف. والتصويب عن شرح القاموس.
 ٧٧ تا ١٠٠١ تا ١٠٠١ من الكار ما كار ما أما كار ما تار في هذه الليلة التر فيها البخيل كالقدد

 ⁽٢) يقول لبيد: لم تبلغ العين من البكاء على أربد كل ما تريد في هذه الليلة التي فيها الخيل كالقدد
 من شدة السير والإتعاب.

وقال آخر^(۱):

وَلَقَــدُ قُلْــتُ وَزَيــدٌ حــاسِــرٌ يــومَ وَلَــتْ خيــلُ عَمْـرو قِـدَدَا والقِد بالكسر: سير يُقَدّ من جلد غير مدبوغ؛ ويقال: ماله قِدٌ ولا قِحْف؛ فالقِدُّ: إناء من جلد، والقِحف: من خشب.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ ﴾ الظنّ هنا بمعنى العلم والبقين، وهو خلاف الظنّ في قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ تَقُولَ ﴾، ﴿وَأَنَّهُمْ ظَنُّوا ﴾ أي علمنا بالاستدلال والتفكر في آيات الله: أنا في قبضته وسلطانه، لن نفوته بهرب ولا غيره، و ﴿هَرَبا ﴾ مصدر في موضع الحال أي هاربين.

[١٣] ﴿ وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا ٱلْمُدَى ءَامَنَّا بِعِيْ فَمَن يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ وَلَا يَخَافُ بَخْسَا وَلَا رَهَقَا شَيْكُ .

[14] ﴿ وَأَنَّا مِنَّا ٱلْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا ٱلْقَلْسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَٰ إِلَى تَعَرَّوْ أَرَسُدًا ١٠٠

[10] ﴿ وَأَمَّا ٱلْقَاسِطُونَ فَكَانُواْ لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ١٠٠٠ .

قول عنالى : ﴿ وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَى ﴾ يعني القرآن ﴿ آمَنًا بِهِ ﴾ وبالله، وصدّقنا محمداً على رسالته. وكان على مبعوثاً إلى الإنس والجنّ. قال الحسن: بعث الله محمداً على إلى الإنس والجنّ، ولم يبعث الله تعالى قطُّ رسولاً من الجنّ، ولا من النساء؛ وذلك قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلاَّ رِجَالاً يُوحَى إِلَيْهِمْ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى ﴾ وقد تقدم هذا المعنى (٢). وفي الصحيح : ﴿ وبُعث إلى الأحمر والأسود ﴾ أي الإنس والجنّ. ﴿ فَمَنْ يُؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلاَ يَخَافُ بَخْساً وَلاَ رَهَقاً ﴾ قال أبن عباس : لا يخاف

⁽١) هو لبيد صاحب البيت الذي قبله، كما في افتح القدير، للشوكاني.

⁽٢) راجع ٩/٤٧٢.

أَن يُنْقَص من حسناته ولا أن يزاد في سيئاته؛ لأن البخس النقصان، والرَّهَق: العدوان وغشيان المحارم؛ قال الأعشى:

لَا شَيْءَ يَنْفَعُنِي مِن دُونِ رُؤْيَتِهَا ﴿ هُلْ يَشْتَفِي وَامِقٌ مَا لَمْ يُصِبْ رَهَقاً

الوامق: المحبّ؛ وقد وَمِقَه يَمِقه بالكسر أي أحبّه، فهو وامق. وهذا قول حكاه الله تعالى عن الجِنّ، لقوّة إيمانهم وصحة إسلامهم. وقراءة العامة «فَلاَ يَخَافُ» رفعاً على تقدير فإنه لا يخاف. وقرأ الأعمش ويحيى (١) وإبراهيم «فَلاَ يَخَفْ» جزماً على جواب الشرط وإلغاء الفاء.

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا منَّا المُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ ﴾ أي وأنّا بعد آستماع القرآن مختلفون، فمنّا من أسلم ومنّا من كفر. والقاسط: الجائر، لأنه عادل عن الحق، والمُقْسِط: العادل؛ لأنه عادل إلى الحق؛ [يقال]: قسط: أي جار، وأقسط: إذا عدل؛ قال الشاعر:

قومٌ هُمُ قتلوا آبنَ هِندِ عَنْوَةً عَمْراً وهم قَسَطُوا على النُّعْمانِ ﴿
فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَداً﴾ أي قصدوا طريق الحق وتوخَّوه ومنه تحرّي القِبلةِ ﴿
وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ﴾ أي الجائرون عن طريق الحقّ والإيمان ﴿فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَباً﴾ أي وقوله: ﴿فَكَانُوا يُجَهَنَّمَ حَطَباً﴾ أي

[١٦] ﴿ وَأَلُّو ٱسْتَقَامُوا عَلَى ٱلطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَهُم مَّآهُ عَدَقًا ١٠٠

[١٧] ﴿ لِنَفْنِنَهُمْ فِيةً وَمَن يُعْرِضْ عَن ذِكْرِ رَبِّهِ - يَسْلُكُمْ عَذَابًا صَعَدًا ١٠٠

قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَوِ ٱسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ ﴾ هذا من قول الله تعالى. أي لو آمن هؤلاء الكفار لوسّعنا عليهم في الدنيا وبسطنا لهم في الرزق. وهذا محمول على الوحي ؛ أي أوحى إليّ أن لو ٱستقاموا. ذكر أبن بحر: كل ما في هذه السورة من ﴿إن المكسورة المثقلة فهي حكاية لقول الجِن الذين ٱستمعوا القرآن، فرجعوا إلى قومهم منذرين، وكل ما فيها من

⁽١) في أ، ح: (ويحيى عن إبراهيم).

أن المفتوحة المخففة فهي وحي إلى رسول الله ﷺ . وقال أبن الأنباري : ومن كسر المعتوف وفتح «وَأَنْ لَوِ ٱسْتَقَامُوا» أضمر يميناً تامّاً، تأويلها : والله أن لو أستقامُوا على الطريقة ؛ كما يقال في الكلام : والله أنْ قمتَ لقمتُ ، ووالله لو قمتَ قمتُ ؛ قال الشاعر :

أَمَا واللَّهِ أَنْ لَـو كُنتَ حُـرًا وما بِالحُرِّ أنتَ ولا العتِيبقِ

ومن فتح ما قبل المخففة نسَقها _ أعنى الخفيفة _ على «أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ»، «وَأَنْ لُو آسْتَقَامُوا» أو على «آمَنًا بِهِ» وبأن لو أستقاموا(١١). ويجوز لمن كسر الحروف كلها إلى «أن» المخففة، أن يعطف المخففة على «أوحِيَ إِلَيَّ» أو على «آمَنَّا بِهِ»، ويستغنى عن إضمار اليمين. وقراءة العامة بكسر الواو من «لو» لالتقاء الساكنين. وقرأ أبن وثَّاب والأعمش بضم الواو. و ﴿ مَاءً غَدَقاً ﴾ أي واسِعاً كثيراً، وكانوا قد حُبِس عنهم المطر سبع سنين؛ يقال: غَدِقَتِ العينُ تَغدَق، فهي غَدِقة، إذا كثر ماؤها. وقيل: المراد الخلق كلُّهم أي «لَوِ ٱسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ» طريقة الحق والإيمان والهدى وكانوا مؤمنين مطيعين ﴿ لأَسْفَيْنَاهُمْ مَاءً غَدَقاً ﴾ أي كثيراً ﴿ لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ ﴾ أي لنختبرهم كيف شكرهم فيه على تلك النعم. وقال عمر في هذه الآية: أينما كان الماء كان المال، وأينما كان المال كانت الفتنة. فمعنى «لأَسْقَيْنَاهُمْ» لوسّعنا عليهم من في الدنيا؛ وضَرَب الماء الغَدَق الكثير لذلك مثلاً؛ لأن الخير والرزق كله بالمطر يكون، فأقيم مقامه كقوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْفُرَى آمَنُوا وَٱتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ ﴾ وقوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَاةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لأَكَلُوا مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ ﴾ أي بالمطر. والله أعلم. وقال سعيد بن المسيّب وعطاء بن أبي رَبَاح والضحاك وقَتادة ومقاتـل وعطيـة وعُبيـد بن عمير والحسن : كان والله أصحاب النبي على سامعين مطيعين، ففتحت عليهم كنوز كسرى وقيصر والمقوقس والنجاشي فْفَتنوا بها، فوثبوا على إمامهم فقتلوه. يعني عثمان بن عفّان. وقال الكلبيّ وغيره: ﴿وَأَنْ

 ⁽١) وفي حاشية الجمل نقلاً عن القرطبي «قال أبن الأنباري: ومن قرأ بالكسر فيما تقدم وفتح «وأن لو أستقاموا»: أضمر قسماً تقديره: والله أن لو أستقاموا على الطريقة، أو عطفه على «أنه استمع» أو على
 «أمنا به». وعلى هذا يكون جميع ما تقدم معترضاً بين المعطوف والمعطوف عليه».

لَوِ ٱسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ التي هم عليها من الكفر فكانوا كلهم كفاراً لوسّعنا أرزاقهم مكراً بهم واستدراجاً لهم. حتى يَفتتنوا بها، فنعذبهم بها في الدنيا والآخرة. وهذا قول قاله الربيع بن أنس وزيد بن أسلم وأبنه والكلبيّ والثّمالي ويَمَان بن ربّاب وأبن كيسان وأبو مِجْلَز؛ وأستدلّوا بقوله تعالى: ﴿ وَلَوْلاَ أَنْ يَكُونَ النّاسُ أَمةً وَاحِدةً لَجَعَلْنَا لِمَن الْبُوابَ كُلُّ شَيْءٍ ﴾ الآية. وقوله تعالى: ﴿ وَلَوْلاَ أَنْ يَكُونَ النّاسُ أَمةً وَاحِدةً لَجَعَلْنَا لِمَن يَكُفُرُ بِالرّحْمَنِ لِبُيوتِهِمْ سُقُفاً مِنْ فِضَّةٍ ﴾ الآية؛ والأول أشبه؛ لأن الطريقة معرّفة بالألف واللام، فالأوجب أن تكون طريقته طريقة الهدى؛ ولأن الاستقامة لا تكون إلا مع الهدى. وفي صحيح مسلم عن أبي سعيد الخُدريّ رضي الله عنه: أن رسول الله عليه قال: «أخوف ما أخاف عليكم ما يُخرج الله لكم من زَهْرة الدنيا» قالوا: وما زهرة الدنيا؟ قال؛ «بركات الأرض..» وذكر الحديث. وقال عليه السلام: «فوالله ما الفقرَ أخشى عليكم، وإنما أخشى عليكم أن تُبسط عليكم الدنيا [كما بُسطت على من قبلكم] (١) فتنافسوها كما تنافسوها فتهلككم كما أهلكتهم».

قوله تعالى: ﴿ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْر رَبّه ﴾ يعني القرآن: قاله أبن زيد. وفي إعراضه عنه وجهان: أحدهما - عن القبول، إن قيل إنها في أهل الكفر. الثاني - عن العمل، إن قيل إنها في المؤمنين. وقيل: ﴿ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ ﴾ أي لم يشكر نعمه ﴿ يَسْلُكُهُ عَذَاباً صَعَداً ﴾ قرأ الكوفيون وعيّاش عن أبي عمرو ﴿ يَسْلُكُهُ ﴾ بالياء وأختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ لذكر أسم الله أوّلاً فقال: ﴿ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْر رَبِّهِ ﴾ الباقون ﴿ نَسْلُكُهُ ﴾ بالنون. وروي عن مسلم بن جُندب ضم النون وكسر اللام. وكذلك قرأ طلحة والأعرج وهما لغتان، سلكه وأسلكه بمعنى؛ أي ندخله. ﴿ عَذَاباً صَعَداً ﴾ أي شاقًا شديداً. قال أبن عباس: هو جبل في جهنم. [الخدري] (٢): كلما جعلوا أيديهم عليه ذابت. وعن أبن عباس: أن المعنى مشقة من العذاب. وذلك معلوم في اللغة أن الصَّعَد: المشقة، تقول: تَصعَدني الأمر: إذا شق عليك؛ ومنه قول عمر: ما تَصعدتني خُطبة النكاح، أي ما شقّ عليّ.

⁽١) الزيادة من صحيح الترمذي. (٢) زيادة من أ، ح، ل.

وعذاب صَعَدٌ أي شديد. والصَّعَد: مصدر صَعِد؛ يقال؛ صعِدَ صَعَداً وصُعوداً، فوصف به العذاب؛ لأنه يتصعد المعذّب أي يعلوه ويغلبه فلا يطيقه. وقال أبو عبيدة: الصَّعَد مصدر؛ أي عذاباً ذا صَعَد، والمشي في الصَّعود يشقّ. والصَّعود: العقبة الكثود. وقال عكرمة: هو صخرة ملساء في جهنم يُكلَّف صعودها؛ فإذا انتهى إلى أعلاها حُدِر إلى جهنم، وقال الكلبيّ: يكلّف الوليد بن المغيرة أن يصعد جبلاً في النار من صخرة ملساء، يُجذب من أمامه بسلاسل، ويُضرب من عصعد جبلاً في النار من صخرة ملساء، يُجذب من أمامه بسلاسل، ويُضرب من علفه بمقامع حتى يبلغ أعلاها، ولا يبلغ في أربعين سنة. فإذا بلغ أعلاها أُحدِر إلى أسفلها، ثم يكلّف أيضاً صعودَها، فذلك دأبه أبداً، وهو قوله تعالى: ﴿ سَأَرْهِقُهُ صَعُوداً﴾.

[١٨] ﴿ وَأَنَّ ٱلْمَسَاجِدَ لِللَّهِ فَلَا تَدْعُواْ مَعَ ٱللَّهِ أَحَدًا ١٠٠

فيه ست مسائل:

الأولى _ قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾ ﴿أَنَّ الله الفتح، قيل: هو مردود إلى قوله تعالى: ﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيّ ﴾ أي قل أوحيَ إلى أن المساجد للله. وقال الخليل: أي ولأن المساجد للله. والمراد البيوت التي تبنيها أهل الملل للعبادة. وقال سعيد بن جبير: قالت الجنّ كيف لنا أن نأتي المساجد ونشهد معك الصلاة ونحن ناءون عنك؟ فنزلت: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلّهِ ﴾ أي بُنيت لذكر الله وطاعته. وقال الحسن: أراد بها كل البقاع ؟ لأن الأرض كلها مسجد للنبي في ، يقول : ﴿ أينما كنتم فصلّوا ﴾ ﴿فأينما صليتم فهو مسجد ﴾ وفي الصحيح : ﴿وجعلت ليي الأرض مسجدا وطهوراً ». وقال سعيد بن المسيّب وطَلْق بن حبيب: أراد بالمساجد الأعضاء التي يسجد عليها العبد ، وهي القدمان والركبتان واليدان والوجه ؛ يقول: هذه الأعضاء أنعم الله بها عليك ، فلا تسجد لغيره بها ، فتجحد نعمة الله . قال عطاء: مساجدك : أمرت أن تسجد عليها لا تذللها لغير خالقها. وفي الصحيح عن أبن عباس عن النبي في قال : ﴿ أمرت أن أسجد على سبعة أعظُم : الجبهة _ وأشار أبنه _ واليدين والركبتين وأطراف القدمين » . وقال العباس قال النبي في إليده إلى أنفه _ واليدين والركبتين وأطراف القدمين » . وقال العباس قال النبي في إلى أنفه _ واليدين والركبتين وأطراف القدمين » . وقال العباس قال النبي في الهده إلى أنفه _ واليدين والركبتين وأطراف القدمين » . وقال العباس قال النبي في المناه العباس قال النبي في المناه ال

وإذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب، (١). وقيل: المساجد هي الصلوات؛ أي لأن السجود لله. قاله الحسن أيضاً. فإن جعلت المساجد المواضع فواحدها مسجد بكسر الجيم، ويقال بالفتح؛ حكاه الفراء. وإن جعلتها الأعضاء فواحدها مسجد بفتح الجيم. وقيل: هو جمع مسجد وهو السجود، يقال: سجدت سجوداً ومسجداً، كما تقول: ضربت في الأرض ضرباً ومضرباً بالفتح: إذاسرت في أبتغاء الرزق. وقال ابن عباس: المساجد هنا مكة التي هي القبلة وسميت مكة المساجد؛ لأن كل أحد يسجد إليها. والقول الأول أظهر هذه الأقوال إن شاء الله، وهو مروي عن أبن عباس رحمه الله.

الثانية - قوله تعالى: ﴿ لِلّهِ ﴾ إضافة تشريف وتكريم، ثم خص بالذكر منها البيت العتيق فقال: ﴿ وَطَهِّرْ بَيْتِي ﴾. وقال عليه السلام: ﴿ لا تُعمَل المَطِيّ إلا إلى ثلاثة مساجد الحديث خرجه الأثمة. وقد مضى الكلام (٢) فيه. وقال عليه السلام: ﴿ صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام ». قال ابن العربي: وقد روي من طريق لا بأس بها أن النبي على قال: ﴿ صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة في مسجدي هذا خير من مائة صلاة في مسجدي هذا أله المسجد الحرام ، فإن صلاة فيه خير من مائة صلاة في مسجدي هذا لكان نَصاً .

قلت: هو صحيح بنقل العدل عن العدل حَسْب ما بيناه في سورة (إبراهيم)(٤).

الثالثة - المساجد وإن كانت لله ملكاً وتشريفاً فإنها قد تنسب إلى غيره تعريفاً؛ فيقال: مسجد فلان. وفي صحيح الحديث أن النبي على سابق بين الخيل التي أضمرت من الحفياء (٥) وأمدُها ثَنيّة الوَدَاع، وسابق بين الخيل التي لم تضمر من التثنيّة إلى مسجد

⁽١) آراب: أعضاء واحدها اإرب، بالكسر ثم السكون.

⁽٢) رِاجِع ٢١١/١٠ والرواية المشهورة في الصحاح الا تشدُّ الرحال؛ كما مر للقرطبي.

⁽٣) كلمة هذا ساقطة من الأصل المطبوع.

⁽٤) راجع ٩/ ٣٧١.

⁽٥) في «معجم البلدان» لياقوت: الحفياء: بالفتح ثم السكون وياء وألف ممدودة: موضع قرب المدينة أجرى منه رسول الله الله الخيل في السباق. وقال سفيان بين الحفياء إلى الثنية، خمسة أميال.

بني زُريق. وتكون هذه الإضافة بحكم المحلية كأنها في قبلتهم، وقد تكون بتحبيسهم، ولا خلاف بين الأمة في تحبيس المساجد والقناطر والمقابر وإن آختلفوا في تحبيس غير ذلك.

الرابعة _ مع أن المساجد لله لا يذكر فيها إلا الله فإنه تجوز القسمة فيها للأموال. ويجوز وضع الصدقات فيها على رسم الاشتراك بين المساكين وكل من جاء أكل. ويجوز حبس الغريم فيها، وربط الأسير والنوم فيها، وسكنى المريض فيها، وفتح الباب للجار(١) إليها، وإنشاد الشعر فيها إذا عرى عن الباطل. وقد مضى هذا كله مبيناً في سورة «براءة»(٢) و «النور»(٣) وغيرهما.

الخامسة _ قوله تعالى: ﴿ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَداً ﴾ هذا توبيخ للمشركين في دعائهم مع الله غيره في المسجد الحرام. وقال مجاهد: كانت اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيَعهم أشركوا بالله، فأمر الله نبيّه والمؤمنين أن يخلصوا لله الدعوة إذا دخلوا المساجد كلها. يقول: فلا تشركوا فيها صنماً وغيره (٤) مما يعبد. وقيل: المعنى أفردوا المساجد لذكر الله، ولا تتخذوها هزواً ومَتّجراً ومجلساً، ولا طرقاً، ولا تجعلوا لغير الله فيها نصيباً. وفي الصحيح: «من نَشَد ضالة في المسجد فقولوا لا ردّها الله عليك فإن المساجد لم تُبنَ لهذا الهذا وقد مضى في سورة «النور» ما فيه كفاية من أحكام المساجد والحمد لله.

السادسة _ رؤى الضحاك عن أبن عباس عن النبي الله أخداً إذا دخل المسجد قدّم رجله اليمنى. وقال: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلاَ تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَداً اللهم أنا عبدك وزائرك وعلى كل مَزور حقّ وأنت خير مَزور فأسألك برحمتك أن تفك رقبتي من النار افإذا خرج من المسجد قدّم رجله اليسرى؛ وقال: «اللهم صُبَّ على الخير صبًا ولا تنزع عني صالح ما أعطيتني أبداً ولا تجعل معيشتي كَدًا، وأجعل لي في الأرض جَدًا الى غنى.

⁽١) كذا في ابن العربي. وفي ط: للمار إليها. (٢) راجع ١٠٤/٨.

 ⁽٣) راجع ١٢/ ٢٦٥. (٤) كذا في الأصول كلها. يريد: ولا غيره.

⁽٥) الجد، بالفتح: الحظ والغني، كما في «اللسان».

[14] ﴿ وَأَنَّمُ لَا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُواْ يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدَّا ١٠٠٠ .

[٧٠] ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُواْ رَبِّي وَلَا أَشْرِكُ بِدِيدَ أَحَدًا ١٠٠

[٢١] ﴿ قُلُ إِنِّي لَآ أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدُا ﴿ إِنِّي لَاۤ أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدُا ﴿ إِنَّ

قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ ﴾ يجوز الفتح؛ أي أوحى الله إليه أنه. ويجوز الكسر على الاستئناف. و «عبد الله» هنا محمد ﷺ حين كان يصلَّى ببطن نخلة (١) ويقرأ القرآن، حَسب ما تقدّم أوّل السورة. ﴿ يَدْعُوهُ ﴾ أي يعبده. وقال آبن جُريج: «يَدْعُوهُ» أي قام إليهم داعياً إلى الله تعالى. ﴿كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَداً﴾ قال الزبير بن العوّام: هم الجنّ حين أستمعوا القرآن من النبي على الله عنه المرتب بعضهم بعضاً أزدحاماً ويسقطون، حرصاً على سماع القرآن. وقيل: كادوا يركبونه حرصاً؛ قاله الضحاك. أبن عباس: رغبة في سماع الذكر. وروى بُرُد عن مكحول: أن الجنّ بايعوا رسول الله ﷺ في هذه الليلة وكانوا سبعين ألفاً، وفرغوا من بيعته عند أنشقاق الفجر. وعن أبن عباس أيضاً: إن هذا من قول الجنّ لما رجعوا إلى قومهم أخبروهم بما رأوا من طاعة أصحاب النبي ﷺ وأثتمامهم به في الركوع والسجود. وقيل: المعنى كاد المشركون يركبون بعضهم بعضاً، حَرداً على النبي على النبي الله الله وقال الحسن وقتادة وأبن زيد: يعني ﴿لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ﴾ محمد بالدعوة تَلبّدت الإنس والجنّ على هذا الأمر ليطفئوه، وأُبَى الله إلا أن ينصره ويتم نوره. وآختار الطبريّ أن يكون المعنى: كادت العرب يجتمعون على النبي ﷺ ، ويتظاهرون على إطفاء النور الذي جاء به. وقال مجاهد: قوله «لِبَداً» جماعات وهو من تَلَبُّك الشيء على الشيء أي تجمع؛ ومنه اللَّبُد الذي يفرش لتراكم صوفه (٢)، وكل شيء ألصقته إلصاقاً شديداً

⁽١) في «تاج العروس»: (نخلة): موضع بين مكة والطائف، ويقال له: (بطن نخلة).

⁽٢) تي أ، ح: (صفونه). وني ط (صفه).

فقد لبّدته، وجمع اللّبدة لِبَد مثل قِربة وقِرب. ويقال للشّعر الذي على ظهر الأسد لِبدة وجمعها لِبد؛ قال زهير:

لَدى أَسَدِ شَاكِي السَّلاحِ مُقَذَّفٍ لَهِ لِبَدَّ أَظْفَارُه لَهِ تَقَلَّمِ

ويقال للجراد الكثير: لِبد. وفيه أربع لغات وقراءات؛ فتح الباء وكسر اللام، وهي قراءة العامة. وضم اللام وفتح الباء، وهي قراءة مجاهد وآبن مُحَيْصن وهشام عن أهل الشام، واحدتها لُبُدة. وبضم اللام والباء، وهي قراءة أبي جَيْوة ومحمد بن السَّمَيْقَع وأبي الأشهب العُقيلي والجَحْدري واحدها لَبُد مثل سَقْفِ وسُقُفِ ورَهْن ورُهُن. وبضم اللام وشدّ الباء وفتحها، وهي قراءة الحسن وأبي العالية والأعرج والجَحْدري أيضاً (المواحدها لابِد؛ مثل راكِع ورُكَع، وساجِد وسُجَّد. وقيل: اللَّبَد بضم اللام وفتح الباء واحدها لابِد؛ مثل راكِع ورُكَع، وساجِد وسُجَّد. وقيل: اللَّبَد بضم اللام وفتح الباء الشيء الدائم؛ ومنه قيل لنسر لقمان لُبَد لدوامه وبقائه؛ قال النابغة:

أَخْنَى عليها الذي أَخْنَى على لُبَدِ (٢)

القشيري: وقرى، «لُبُدا» بضم اللام والباء، وهو جمع لَبِيد،. وهو الجَوْلَق (٣) الصغير، وفي الصحاح: [وقوله تعالى] ﴿ أَهْلَكْت مَالاً لُبُداً ﴾ أي جَمَّا (١٠). ويقال أيضاً: الناس لُبُداً ي مجتمعون، واللُبُدأيضاً الذي لا يسافر ولا يبرح [منزله] (٥). قال الشاعر (٢):

مِن ٱمرى؛ ذِي سَماحٍ لا تَزالُ لَهُ بَــزُلاءُ يَعْيَــا بِهــا الجَشَّـامَـة اللبَــدُ ويروى: اللَّبدِ. قال أبو عُبيد: وهو أشبه.

[والبزلاء: الرأي الجيّد. وفلان نهاض ببزلاء: إذا كان ممن يقوم بالأمور العظام: قال الشاعر:

إِنِّي إِذَا شَغَلَتْ قُوماً فُرُوجُهُمُ ﴿ رَحْبُ المَسَالِكِ نَهَّاضٌ بِبَزْلاءِ](٧)

⁽١) كلمة (أيضاً) ساقطة من أ، ز، ح، ط. ﴿ (٢) هذا عجز البيت، وسيأتي بتمامه.

 ⁽٣) في الأصول: (الجولق)، تحريف.
 (٤) في أ، ح، ل: (جمعا).

⁽٥) الزيادة من «اللسان» مادة «لبد». (٦) هو الراعى: والبزلاء أيضاً الحاجة التي أحكم

أمرها، والجثامة الذي لا يبرح من محله وبلدته. وصدره كما في «اللسان» والتاج:

من أمر ذي بدوات لا تزال له

⁽٧) ما بين المربعين ساقط من أ، ح، و، ط.

ولُبَد: آخر نسور لقمان، وهو ينصرف؛ لأنه ليس بمعدول. وتزعم العرب أن لقمان هو الذي بعثته عاد في وفدها إلى الحرم يستسقي لها، فلما أهلكوا خُير لقمان بين بقاء سبع بَعرَات (١) سُمْر، مِن أَظْبِ عُفْر، في جبل وَغْر، لا يَمسها القَطْر؛ أو بقاء سبعة أنسر كلما هلك نَسر خلف بعده نَسر، فأختار النُسور، وكان آخر نُسوره يسمى لُبَدا، وقد ذكرته الشعراء؛ قال النابغة:

أَضْحَت خَلاءً وأَمْسَى أَهْلُها آخْتَمَلُوا أَخْنَى عليها الَّذي أَخْنَى على لُبَدِ وَاللَّبِيد: الجُوَالق الصغير؛ يقال: ألبدت القِربة جعلتها في لَبِيد. ولبِيد: أسم شاعر من بني عامر.

قوله تعالى: ﴿قَالَ إِنَّمَا أَدْعُو رَبِّي﴾ أي قال ﷺ: ﴿إِنَّمَا أَدْعُو رَبِّي، ﴿وَلاَ أَشْرِكُ بِهِ أَحَداً﴾ وكذا قرأ أكثر القرّاء ﴿قَالَ، على الخبر. وقرأ حمزة وعاصم ﴿قُلْ، على الأمر. وسبب نزولها أن كفار قريش قالوا له: إنك جثت بأمر عظيم وقد عاديت الناس كلهم فأرجع عن هذا فنحن نجيرك؛ فنزلت.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي لاَ أَمْلِكُ لَكُمْ ضَوًا وَلاَ رَشَداً﴾ أي لا أقدر أن أدفع عنكم ضراً ولا أسوق لكم خيراً. وقيل: ﴿لاَ أَمْلِكُ لَكُمْ ضَوًا ﴾ أي كفراً ﴿وَلاَ رَشَداً ﴾ أي هدّى ؛ أي إنما علي التبليغ. وقيل: الضرّ: العذاب، والرّشد النعيم. وهو الأوّل بعينه. وقيل: الضر الموت، والرشد الحياة.

- [٢٢] ﴿ قُلْ إِنِّي لَن يُجِيرَنِي مِنَ ٱللَّهِ أَحَدُّ وَلَنْ أَجِدَ مِن دُونِهِ مُلْتَحَدًّا ١٠٠٠ ﴾ .
- [٣٣] ﴿ إِلَّا بَلَغًا مِنَ اللَّهِ وَرِسَلَنتِهِ ، وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولُمُ فَإِنَّ لَمُ نَـارَ جَهَنَّـمَ خَـلِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ﷺ .
 - [٢٤] ﴿ حَتَّى إِذَا رَأَوْ أَمَا يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضْعَفُ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا ١٠٠٠
 - [٢٥] ﴿ قُلْ إِنْ أَدْرِعَتَ أَقَرِيبٌ مَّا تُوعَدُونَ أَمْرَ يَجْعَلُ لَمُ رَبِّ آمَدًا ﴿).

 ⁽١) قال شارح القاموس: هو بالعين المهملة، ويوجد في بعض نسخ الصحاح «بقرات» بالقاف.
 والذي في نسخ القاموس هو الأشبه، إذ لا تتولد البقر من الظباء.

قوله تعالى: ﴿ قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحدٌ ﴾ أي لا يدفع عذابه عني أحد إن استحفظته؛ وهذا لأنهم قالوا آترك ما تدعو إليه ونحن نجيرك. وروى أبو الْجَوْزاء عن أبن مسعود قال: آنطلقت مع النبي ﷺ ليلة الجنّ حتى أتى الحَجُون فخط عليّ خطًا، ثم تقدّم إليهم فأزدحموا عليه، فقال سيّد لهم يقال له وَرْدان: أنا أَزْجُلهم (١) عنك؛ فقال: ﴿ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ ﴾ ذكره الماورديّ. قال: ويحتمل معنيين أحدهما: لن يجيرني مع إجارة الله لي أحد. الثاني: لن يجيرني مما قدره الله تعالى عليّ أحد. ﴿ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَداً ﴾ أي ملتجاً الجأ إليه؛ قاله قتادة. وعنه: علي نصيراً ومولّى. السّديّ: حِرزاً. الكَلْبي: مَدْخلاً في الأرض مثل السَّرَب. وقيل: وليّا ولا مولّى. وقيل: مذهباً ولا مسلكاً. حكاه أبن شجرة، والمعنى واحد؛ ومنه قول الشاعر:

يا لَهْفَ نفسي ولَهْفِي غيرُ مجدِيةٍ عَنِي وما مِن قضَاءِ اللهِ مُلْتَحَدُ وَإِلاَّ بَلاَغاً مِنَ اللَّهِ وَرِسَالاَتِهِ فإن فيه الأمان والنجاة؛ قاله الحسن. وقال قتادة: "إلاَّ بَلاَغاً مِنَ اللَّهِ فذلك الذي أملكه بتوفيق الله، فأما الكفر والإيمان فلا أملكهما. فعلى هذا يكون مردوداً إلى قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي لاَ أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًا وَلاَ رَشَداً ﴾ أي لا أملك لكم إلا أن أبلغكم. وقيل: هو استثناء منقطع من قوله: ﴿لاَ أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًا وَلاَ أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًا وَلاَ وَلاَ الزجاج: رَشَداً ﴾ أي إلا أن أبلغكم أي لكن أبلغكم ما أرسلت به؛ قاله الفراء. وقال الزجاج: هو منصوب على البدل من قوله: ﴿مُلْتَحَداً ﴾ أي ﴿وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَداً ﴾ إلا أن أبلغ ما يأتيني من الله ورسالاته؛ أي ومن رسالاته التي أمرني بتبليغها. أو إلا أن أبلغ عن الله وأعمل برسالته، فآخذ نفسي بما آمر به غيري. وقيل هو مصدر، و «لا» بمعنى لم، و «إن» للشرط. والمعنى لن أجد من دونه ملتحداً: أي إن لم أبلغ رسالات ربي بلاغاً.

قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ﴾ في التوحيد والعبادة. ﴿فَإِنَّ لَهُ نِنَارَ جَهَنَّمَ ﴾ كسرت إن؛ لأن ما بعد فاء الجزاء موضع أبتداء وقد تقدم. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ نصب على

⁽١) أزجلهم: أي أدنعهنم. وفي ز، ط، ل: أزحلهم بالحاء؛ أي أنحيهم.

الحال، وجمع «خَالِدِينَ» لأن المعنى لكل من فعل ذلك، فوحد أوّلاً للفظ «مَن» ثم جمع للمعنى. وقوله ﴿أَبداً﴾ دليل على أن العصيان هنا هو الشرك. وقيل: هو المعاصي غير الشرك، ويكون معنى ﴿خَالِدِينَ فِيهَا أَبَداً﴾ إلا أن أعفو أو تلحقهم شفاعة، ولا محالة إذا خرجوا من الدنيا على الإيمان يلحقهم العفو. وقد مضى هذا المعنى مبيّناً في سورة «النساء»(١) وغيرها.

قوله تعالى: ﴿حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ﴾ ﴿حَتَّى ﴾ هنا مبتدأ، أي ﴿حَتَّى إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ ﴾ من عذاب الدنيا، وهو القتل ببدر ﴿فَسَيَعْلَمُونَ ﴾ حينئذٍ ﴿مَنْ أَضْعَفُ نَاصِراً ﴾ أهم أم المؤمنون. ﴿وَأَقَلُ عَدَدا ﴾ معطوف.

قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ أَذْرِي أَقْرِيبٌ مَا تُوعَدُونَ ﴾ يعني قيام الساعة. وقيل: عذاب الدنيا؛ أي لا أدري ف قيان بمعنى قما أو قلا الله الله الله وقت نزول العذاب ووقت قيام الساعة إلا الله الله فهو غيب لا أعلم منه إلا ما يعرفنيه الله. وقما في قوله: قما يُوعَدُونَ الله يجوز [أن يكون مع الفعل مصدراً ، ويجوز] أن تكون بمعنى الذي ويقدّر حرف العائد. ﴿أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَداً ﴾ أي غاية وأجلًا. وقرأ العامة بإسكان الياء من ربي ، وقرأ الجرميان وأبو عمرو بالفتح .

[٢٦] ﴿ عَدِيمُ ٱلْغَيْبِ فَكَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ : أَحَدًا ١٠٠٠ .

[٧٧] ﴿ إِلَّا مَنِ ٱرْتَضَىٰ مِن رَّسُولِ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ ـ رَصَدًا ﴿] ﴿

فيه مسألتان:

الأولى _ قوله تعالى: ﴿عَالِمُ الغَيْبِ﴾ ﴿عَالِمُ رفعاً نعتاً لقوله: ﴿رَبِّي ۗ . وقيل: أي هو ﴿عَالِمُ الغَيْبِ ﴾ ﴿عَالِمُ الغَيْبِ ﴾ وقيل: أي هو ﴿عَالِمُ الغَيْبِ ﴾ والغيب ما غاب عن العباد. وقد تقدّم بيانه في أوّل سورة «البقرة» ﴿فَلاّ يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَداً * إِلاَّ مَن أَرْتَضَى مِنْ رَسُولٍ ﴾ فإنه يظهره على ما يشاء من غيبه ؟

⁽۱) راجع ٥/ ٣٣٣.

⁽٢) ما بين المربعين ساقط من الأصل المطبوع، ط.

⁽٣) راجع ١٦٣/١.

لأن الرسل مؤيدون بالمعجزات، ومنها الإخبار عن بعض الغائبات؛ وفي التنزيل (١٠): ﴿ وَالْمَنُكُمُ مِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بَيُوتِكُمْ ﴾. وقال أبن جبيرُ: ﴿ إِلاَّ مَن ٱرْتَضَى مِنْ رَسُولِ ﴾ هو جبريل عليه السلام. وفيه بعد، والأولى أن يكون المعنى: أي لا يظهر على غيبه إلا من أرتضى أي أصطفى للنبوّة، فإنه يطلعه على ما يشاء من غيبه (٢): ليكون ذلك دالاً على نبوّته.

الثانية - قال العلماء رحمة الله عليهم: لما تمدّح سبحانه بعلم الغيب وآستأثر به دون خلقه، كان فيه دليل على أنه لا يعلم الغيب أحدٌ سواه، ثم آستثنى مَن أرتضاه من الرسل، فأودعهم ما شاء من غيبه بطريق الوحي إليهم، وجعله معجزة لهم ودلالة صادقة على نبوّتهم. وليس المنجّم ومن ضاهاه ممن يضرب بالحصى وينظر في الكتب ويزجر بالطير ممن أرتضاه من رسول فيطلعه على ما يشاء من غيبه، بل هو كافر بالله مفتر عليه بحدسه وتخمينه وكذبه. قال بعض العلماء: وليت شعري ما يقول المنجم في سفينة ركب فيها ألف إنسان على أختلاف أحوالهم، وتباين رتبهم، فيهم الملك والسوقة، والعالم والجاهل، والعنيّ والفقير، والكبير والصغير، مع أختلاف طوالعهم، وتباين مواليدهم، ودرجات نجومهم؛ فعمهم حكم الغرق في ساعة واحدة؟ فإن قال المنجم قبحه الله: إنما أغرقهم الطالع الذي ركبوا فيه، فيكون على مقتضى ذلك أن هذا الطالع أبطل أحكام تلك الطوالع كلها على أختلافها عند ولادة كل واحد منهم، وما يقتضيه طالعه المخصوص به، فلا فائدة أبداً في عمل المواليد، ولا دلالة فيها على شقيّ ولا سعيد، ولم يبق إلا معاندة القرآن العظيم. وفيه أستحلال دمه على هذا التنجيم، ولقد أحسن الشاعر حيث قال:

حَكم المنجِّمُ أَن طالعَ مولِدِي يقضِي عليَّ بِميتةِ الغَوقِ قُلْ لِلْمُنَجِّمِ صَبْحَةَ الطُّوفانِ هَلْ وُلِد الْجَمِيعُ بِكَوْكَبِ الْغَرَقَ

وقيل لأمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه لما أراد لقاء الخوارج: أتلقاهم والقمر في العقرب؟ فقال رضي الله عنه: فأين قمرهم؟ وكان ذلك في آخر الشهر. فأنظر إلى هذه.

⁽١) راجم ٤/ ٩٥. (٢) في ح: (من غيبه بطريق الوحي إليهم ليكون...».

الكلمة التي أجاب بها، وما فيها من المبالغة في الردّ على من يقول بالتنجيم، والإفحام لكل جاهل يحقق أحكام النجوم. وقال له مسافر بن عوف: يا أمير المؤمنين! لا تسر في هذه الساعة وسِرُ في ثلاث ساعات يمضين من النهار. فقال له على رضي الله عنه: ولم؟ قال: إنك إن سرت في هذه الساعة أصابك وأصاب أصحابك بلاء وضر شديد، وإن سرت في الساعة التي أمرتك بها ظفرت وظهرت وأصبت ما طلبت. فقال عليّ رضي الله عنه: ما كان لمحمد ﷺ مُنتَجِّم، ولا لنا من بعده (١) _ في كلام طويل يَحتجُ فيه بآيات من التنزيل _ فمن صدّقك في هذا القول لم آمن عليه أن يكون كمن أتخذ من دون الله نِدًا أو ضدّاً، اللهم لا طير إلا طيرك، ولا خير إلا خيرك. ثم قال للمتكلم: نكذبك ونخالفك ونسير في الساعة التي تنهانا عنها. ثم أقبل على الناس فقال: يأيها الناس إياكم وتعلم النجوم إلا ما تهتدون به في ظلمات البر والبحر: وإنما المنجم كالساحر، والساحر كالكافر، والكافر في النار، واللَّهِ لئن بلغني أنك تنظر في النِجوم وتعمل بها لأخلدنك في الحبس ما بقيتَ وبقيتُ، ولأحرمنك العطاء ما كان لي سلطان. ثم سافر في الساعة التي نهاه عنها، ولقي القوم . فقتلهم وهي وقعة النَّهْرَوَان الثابتة في الصحيح لمسلم. ثم قال: لو سرنا في الساعة التي أمرنا بها وظفرنا وظهرنا لقال قائل سار في الساعة التي أمر بها المنجم، مَا كان لمحمد ﷺ منجّم ولا لنا مِن بعده، فتح الله علينا بلاد كِسرى وقيصر وسائر البُلدان ـ ثم قِال: يا أيها الناس! توكلوا على الله وثِقوا به؛ فإنه يكفي ممن سواه. ﴿ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْن يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَداً ﴾ يعني ملائكة يحفظونه عن أن يقرب منه شيطان؛ فيحفظ الوحي من أستراق الشياطين والإلقاء إلى الكهنة. قال الضحاك: ما بعث الله نبياً إلا ومعه ملائكة يحرسونه من الشياطين عن أن يتشبهوا بصورة المَلَك، فإذا جاءه شيطان في صورة المَلَك قالوا: هذا شيطان فأحذره. وإن جاءه المَلَك قالوا: هذا رسول ربّك. وقال أبن عباس وأبن زيد: ﴿رَصَداً ﴾ أي حَفَظة يحفظون النبي ﷺ من أمامه ووراثه من الجِنِّ والشياطين. قال قتادة وسعيد بن المسيّب: هم أربعة من الملائكة حفظة. وقال الفراء: المراد جبريل؛ كان

⁽١) جملة: قمن بعده اساقطة من أ، ح.

إذا نزل بالرسالة نزلت معه ملائكة يحفظونه من أن تستمع الجنّ الوحي، فيلقوه إلى كهنتهم، فيسبقوا، الرسول، وقال السديّ: «رَصَداً» أي حفظة يحفظون الوحي، فما جاء من عند الله قالوا: إنه من عند الله، وما ألقاه الشيطان قالوا: إنه من الشيطان (۱). و «رَصَداً» نصب على المفعول، وفي الصحاح: والرَّصَد القوم يرصُدون كالحرس، يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث وربما قالوا أرصاداً. والراصد للشيء الراقب له؛ يقال: رَصَده يَرْصُده رَصْداً ورَصَداً. والتَّرصد الترقب والمَرْصَد موضع الرّصد (۱).

[٢٨] ﴿ لِيَعْلَمُ أَن قَدْ أَبْلَغُوا رِسَلَاتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَالَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَيْءِ عَدَدًا ١٠٠٠

قوله تعالى: ﴿لِيَعْلَمَ﴾ قال قتادة ومقاتل: أي ليعلم محمد أن الرسل قبله قد أبلغوا الرسالة كما بلّغ هو الرسالة. وفيه حذف يتعلق به اللام؛ أي أخبرناه بحفظنا الوحي ليعلم أن الرسل قبله كانوا على مثل حالته من التبليغ بالحقّ والصدق. وقيل: ليعلم محمد أن قد أبلغ جبريل ومن معه إليه رسالة ربه؛ قاله أبن جبير. قال: ولم ينزل الوحي إلا ومعه أربعة حفظة من الملائكة عليهم السلام. وقيل: ليعلم الرسل أن الملائكة بلّغوا رسالات ربهم. وقيل: ليعلم الرسول أيُّ رسول كان أن الرسل سواه بلّغوا. وقيل: أي ليعلم إبليس أن الرسل قد أبلغوا رسالات ربهم سليمة من تخليطه وأستراق أصحابه. وقال أبن قتيبة: أي ليعلم الجنّ أن الرسل قد بلّغوا ما نزل عليهم ولم يكونوا هم المبلّغين بأستراق السمع عليهم. وقال مجاهد: ليعلم من كذّب الرسل أن المرسلين قد بلّغوا رسالات ربهم. وقراءة الجماعة ﴿لِيَعْلَمُ الناس أن الرسل ذكرناه. وقرا أبن عباس ومجاهد وحُميد ويعقوب بضم الياء أي ليُعلِم الناس أن الرسل قد أبلغوا. وقال الزجاج: أي ليعلم الله أن رسله قد أبلغوا رسالاته بفتح الياء؛ كقوله قد أبلغوا. وقال الزجاج: أي ليعلم الله أن رسله قد أبلغوا رسالاته بفتح الياء؛ كقوله تعالى: ﴿وَلَمًا يَعْلَم اللّهُ الّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصّابِرِينَ ﴾.

⁽١) هذاالكلام ينافي قوله ﷺ: ﴿إِنَّ الله قد عصمني من الإنس والجنّ (الحديث ٢/ ٢٤٤) وأن الشياطين لا يمكن أن ينالوا منه عليه السلام، فكيف يلقون إليه حتى لا يفرق بين ما يلقونه وبين الوحي إلى أن تبينه له الملائكة. (٢) في، ح: ﴿مُوضِع الرقبِ﴾.

المعنى: ليعلم الله ذلك علم مشاهدة كما علمه غيباً. ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ ﴾ أي أحاط علمه بما عندهم، أي بما عند الرسل وما عند الملائكة. وقال أبن جبير: المعنى: ليعلم الرسل أن ربهم قد أحاط علمه بما لديهم، فيبلّغوا رسالاته. ﴿وَأَحْصَى كُلَّ شَيْء عَدَداً ﴾ أي أحاط بعدد كل شيء وعرفه وعلمه فلم يخف عليه منه شيء. و «عَدَداً » نصب على الحال، أي أحصى كل شيء في حال العدد، وإن شئت على المصدر، أي أحصى وعد كل شيء عدداً، فيكون مصدر الفعل المحذوف. فهو سبحانه المحصي المحيط العالم الحافظ لكل شيء. وقد بينا جميعه في الكتاب الأسنى، في شرح أسماء الله الحسنى. والحمد (۱) لله وحده.

سورة المُزَّمِّل

وهي سبع وعشرون آية. مَكِّيَّةٌ كلها في قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر

وقال أبن عباس وقتادة: إلا آيتين منها ﴿وَٱصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾ والتي تليها؛ ذكره الماورديّ. وقال الثعلبيّ: قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى﴾ إلى آخر السورة؛ فإنه نزل بالمدينة.

بِنْ اللَّهُ النَّكْنِ النَّجَدِ لَهُ النَّكْنِ النَّجَدِ لِمْ

- [١] ﴿ يَأَيُّهَا ٱلْنُزِّيلُ ١٠] ﴿ وَيَأَيُّهَا ٱلْنُزِّيلُ ١
- [٢] ﴿ قُرِ ٱلَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا ١٠٠٠ ﴾.
- [٣] ﴿ نِصْفَهُۥٓ أَرِ اَنقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا ﴿ ﴾ .
- [٤] ﴿ أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَقِلِ ٱلْفُرْءَانَ تَرْتِيلًا ١٩٠٠ .

فيه ثمانِ مسائل:

الأولى _قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ ﴾ قال الأخفش سعيد: «الْمُزَّمِّل» أصله المتزمل؛ فأدغمت التاء في الزاي وكذلك «المدثّر». وقرأ أُبيّ بن كعب على الأصل «الْمُتَزَمِّل»

⁽١) في ط: «تمت السورة بحمد الله وعونه».

و «المتدثّر». وسعيد: «الْمُزَّمِّلْ»(۱). وفي أصل «المزَّمِّل» قولان: أحدهما: أنه المتحمل؛ يقال: زَمَل الشيءَ إذا حمله، ومنه الزَّاملة؛ لأنها تحمل القُمَاش (۲). الثاني: أن المزَّمِّل هو المتلفِّف؛ يقال: تزمل وتدثَّر بثوبه إذا تغطى. وزمَّل غيره إذا غطّاه، وكَل شيء لُفِّف فقد زمل ودثر؛ قال أمرؤ القيس:

كبِيرُ أناسٍ في بِجَادٍ مُزَمَّلٍ (٣)

الثانية _ قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ ﴾ هذا خطاب للنبي ﷺ وفيه ثلاثة أقوال: الأوّل: قول عكرمة «يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ ، بالنبوّة والملتزم للرسالة. وعنه أيضاً: يا أيها الذي زُمِّلَ هذا الأمر أي حُمِّله ثم فتر ، وكان يقرأ "يَا أَيُّهَا المُزَمِّلُ ، بتخفيف الزاي وفتح الميم وتشديدها على حذف المفعول، وكذلك «المُدَثَّر» والمعنى المزمِّل نفسه والمدثَّر نفسه ، أو الذي زَمَّله غيره. الثاني: "يَا أَيُّهَا الْمُزَمِّلُ ، بالقرآن، قاله أبن عباس. والمدثَّر نفسه ، أو الذي زَمَّله غيره. الثاني: "يَا أَيُّهَا الْمُزَمِّلُ ، بالقرآن، قاله أبن عباس. الثالث: المزمل بثيابه، قاله قتادة وغيره. قال النخعي: كان متزملاً بقطيفة . عائشة: بمرط طوله أربعة عشر ذراعاً، نصفه عليّ وأنا نائمة، ونصفه على النبي ﷺ وهو يصلّي، واللهِ ما كان خَرًا ولا قَرًا ولا مِرعِزاء (اللهِ يَسِلُي، واللهِ ما كان خَرًا ولا قَرًا ولا مِرعِزاء (اللهِ المِرسِم الله صُوفاً، كان سَداه شعراً، ولُحمته وَبَراً، ذكره الثعلبيّ.

قلت: وهذا القول من عائشة يدلّ على أن السورة مَدَنِيّة؛ فإن النبي الله لم يَبْن بها إلاّ في المدينة. وما ذُكر من أنها مكية لا يصحّ. والله أعلم. وقال الضحاك: تزمل بثيابه لمنامه. وقيل: بلغه من المشركين سوء قولي فيه، فأشتد عليه فتزمل في ثيابه وتدثر، فنزلت: ﴿يَا أَيُهَا الْمُرَّمِّلُ ﴾ و ﴿يَا أَيُهَا الْمُدَّثِرِ ﴾. وقيل: كان هذا في أبتداء ما أوحي إليه، فإنه لما سمع قول الملك ونظر إليه أخذته الرعدة فأتى أهله فقال: «زمّلوني دثروني» روي معناه عن أبن عباس. وقالت الحكماء: إنما خاطبه بالمزمّل والمدّثر في أوّل الأمر؛ لأنه لم يكن بعد آدّثر شيئاً من تبليغ الرسالة. قال أبن العربي: وآختلف في تأويل «يَا أَيُهَا لم يكن بعد آدّثر شيئاً من تبليغ الرسالة. قال أبن العربي: وآختلف في تأويل «يَا أَيُهَا

⁽۱) لعل هذا ما أراده بعض المفسرين بقولهم: قرأ بعض السلف «المزمل» بفتح الزاي وتخفيفها وفتح المميم وشدّها. (۲) القماش: أردأ أمتاع البيت، ويقال له: سقط المتاع. (۳) صدر البيت: كأن أبانا في أفانين ودقه

⁽٤) المرعزاء (بكسر الميم والعين): الزغب الذّي تحت شعر العنز.

الْمُزَّمِّلُ عنه من حمله على حقيقته، قيل له: يا من تلقف في ثيابه أو في قطيفته قم على المجاز، كأنه قيل له: يا من تزمل بالنبوّة؛ قاله عكرمة، وإنما يسوغ هذا التفسير لو كانت الميم مفتوحة مشدّدة بصيغة المفعول الذي لم يسم فاعله، وأما وهو بلفظ الفاعل فهو باطل.

قلت: وقد بينا أنها على حذف المفعول: وقد قرىء بها، فهي صحيحة المعنى. قال: وأما من قال إنه زمّل القرآن فهو صحيح في المجاز، لكنه قد قدّمنا أنه لا يحتاج إليه.

الثالثة - قال السُّهَيلِي: ليس المزمّل بأسم من أسماء النبي هم، ولم يعرف به كما ذهب إليه بعض الناس وعدُّوه في أسمائه عليه السلام، وإنما المزمّل آسم مشتق من حالته التي كان عليها حين الخطاب، وكذلك المدثّر. وفي خطابه بهذا الاسم فائدتان: إحداهما: الملاطفة؛ فإنّ العرب إذا قصدت ملاطفة المخاطب وترك المعاتبة سموه، باسم مشتق من حالته التي هو عليها؛ كقول النبي لله لعلي حين غاضب فاطمة رضي الله عنهما، فأتاه وهو نائم وقد لصق بجنبه التراب فقال، له: «قم يا أبا تراب» إشعاراً له أنه غير عاتب عليه، وملاطفة له. وكذلك قوله عليه السلام لحذيفة: «قم يا نومان» وكان نائماً ملاطفاً له، وإشعاراً لِترك العتب والتأنيب(١). فقول الله تعالى لمحمد الله على متزمل راقد ليله ليتنبه إلى قيام الليل وذكر الله تعالى فيه؛ والفائدة الثانية - التنبيه لكل متزمل راقد ليله ليتنبه إلى قيام الليل وذكر الله تعالى فيه؛ لأن الاسم المشتق من الفعل يشترك فيه مع المخاطب كل من عمل ذلك العمل وأتصف بتلك الصفة.

الرابعة - قوله تعالى: ﴿ قُمِ اللَّيْلَ ﴾ قراءة العامة بكسر الميم لالتقاء الساكنين. وقرأ أبو السّمّال بضم الميم إتباعاً لضمة القاف. وحكى الفتح لخفته. قال عثمان بن جنّي: الغرض بهذه الحركة التبليغ بها هرباً من آلتقاء الساكنين، فبأي حركة تحرّكت فقد وقع الغرض. وهو من الأفعال القاصرة غير المتعدّية إلى مفعول، فأما ظرف الزمان والمكان فساتغ

⁽١) في أ، ح، ل: ﴿وَالتَّأْنُيسِ﴾.

فيه، إلا أن ظرف المكان لا يتعدّى إليه إلا بواسطة؛ لا تقول: قمت الدار حتى تقول قمت وسط الدار وخارج الدار. وقد قيل: إن «قم» هنا معناه صَلِّ؛ عبّر به عنه وأستعير له حتى صار عرفاً بكثرة الاستعمال.

الخامسة ـ «اللَّيْلَ» حدّ الليل: من غروب الشمس إلى طلوع الفجر. وقد تقدّم بيانه في سورة «البقرة»(١) وأختلف: هل كان قيامه فرضاً وحتماً، أو كان ندباً وحضًّا؟ والدلائل تقوِّي أن قيامه كان حتماً وفرضاً؛ وذلك أن الندب والحضّ لا يقع على بعض الليل دون بعض؛ لأن قيامه ليس مخصوصاً به وقتاً دون وقت. وأيضاً فقد جاء التوقيت بذلك عن عائشة وغيرها على ما يأتي. واختلف أيضاً؛ هل كان فرضاً على النبي ﷺ وحده، أو عليه وعلى من كان قبله من الأنبياء، أو عليه وعلى أمته؟ ثلاثة أقوال: الأوّل: قول سعيد بن جبير لتوجه الخطاب إليه خاصة. الثاني: قول أبن عباس، قال: كان قيام الليل فريضة على النبي عَلَيْ وعلى الأنبياء قبله. الثالث: قول عائشة وأبن عباس أيضاً وهو الصحيح: كما في صحيح مسلم عن زرارة بن أوْفَى أن سعد بن هشام بن عامر أراد أن يغزو في سبيل الله. . الحديث، وفيه: فقلت لعائشة: أنبثيني عن قيام رسول الله ﷺ؛ فقالت: ألست تقرأ ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ ﴾ قلت: بلى! قالت فإن الله عزّ وجلّ أفترض قيام الليل في أوّل هذه السورة، فقام ﷺ وأصحابه حولاً، وأمسك الله عزّ وجلّ خاتمتها اثني عشر شهراً في السماء، حتى أنزل الله عزّ وجلّ في آخر هذه السورة التخفيف، فصار قيام الليل تطوّعاً بعد فريضة. وذكر الحديث. وذكر وكيع ويَعْلَى قالا: حدّثنا مِسْعر عن سِماك الحنفي قال: سمعت أبن عباس يقول لما أنزل أوّل ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ ﴾ كانوا يقومون نحواً من قيامهم في شهر رمضان حتى نزل آخُرها، وكان بين أوَّلها وآخرها نحو من سنة. وقال سعيد بن جبير: مكث النبي ﷺ وأصحابه عشر سنين يقومون الليل، فنزل بعد عشر سنين: ﴿إِنَّ رَبِّك يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثَي اللَّيْل﴾ فخفّف الله عنهم.

⁽١) راجع ٢/ ١٩٢.

السادسة - قوله تعالى: ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ أستثناء من الليل، أي صلّ الليل كله إلا يسيراً منه؛ لأن قيام جميعه على الدوام غير ممكن، فأستثنى منه القليل لراحة الجسد. والقليل من الشيء ما دون النصف؛ فحكى عن وهب بن منبّه أنه قال: القليل ما دون المعشار والسدس. وقال الكلبي ومقاتل: الثلث. ثم قال تعالى: ﴿ نِصْفَهُ أَوِ ٱنْقُصْ مِنْهُ قَلِيلاً ﴾ فكان ذلك تَخْفيفاً إذ لم يكن زمان القيام محدوداً، فقام الناس حتى ورمت أقدامهم، ثم نسخ ذلك بقوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ ﴾. وقال الأخفش: «نِصْفَهُ» أي أو نصفَه؛ يقال: أعطه درهماً درهمين ثلاثة: يريد: أو درهمين أو ثلاثة. وقال الزجاج: ﴿نِصِفُهِ بدل من الليل و ﴿إِلاَّ قَلِيلًا ٱستثناء من النصف. والضمير في «منه» و «عليه» للنصف. المعنى: قم نصف الليل أو أنقص من النصف قليلاً إلى الثلث أو زد عليه قليلاً إلى الثلثين؟ فكأنه قال: قم ثلثي الليل أو نصفه أو ثلثه. وقيل: إن «نِصْفَهُ» بدل من قوله: «قَلِيلًا» وكان مخيراً بين ثلاث: بين قيام النصف بتمامه، وبين الناقص منه، وبين قيام الزائد عليه؛ كأن تقدير الكلام: قم الليل إلا نصفه، أو أقل من نصفه، أو أكثر من نصف. وفي صحيح مسلم عنن أبي هريـرة عـن رسول الله على قال: «يَنزل الله عزّ وجلّ إلى سماء الدنيا كل ليلة حين يمضي ثلث الليل الأوّل، فيقول أنا الملِك أنا الملِك من ذا الذي يدعوني فأستجيب له من ذا الذي يسألني فأعطيه من ذا الذي يستغفرني فأغفر له، فلا يـزال كذلك حتى يضيء الفجر». ونحوه عن أبي هريرة وأبي سعيد جميعاً وهو يدل على ترغيب قيام ثلثي الليل. وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة: قال : قال رسول الله ﷺ: ﴿إِذَا مضى شطر الليل ـ أو ثلثاه .. ينزل الله ٤. . الحديث. رواه من طريقين عن أبي هريرة هكذا على الشك . وقد جاء في كتاب النسائي عن أبي هريرة وأبي سعيد رضي الله عنهما قالا : قال رسول الله عن إن الله عز وجل يمهل حتى يمضي شَطّر الليل الأوّل ، ثم يأمر منادياً يقول: هل من داع يُستجاب له؟ هل من مستغفر يُغفر له؟ هل من سائل يُعطَّى ؟ ١١ ؟ صحّحه أبو محمد عبد الحقِّ؛ فبين هذا الحديث مع صحته معنى النزول، وأن ذلك يكون عند نصف الليل. وخرّج آبن ماجه من حديث أبن شهاب، عن أبي سَلَمة وأبي عبدالله الأغر، عن أبي هريرة:

أن رسول الله على قال: «ينزل ربنا تبارك وتعالى حين يبقى ثلث الليل الآخِر كل ليلة فيقول من يسألني فأعطيه؟ من يدعوني فأستجيب له؟ من يستغفرني فأغفر له؟ حتى يطلع الفجر». فكانوا يستحبون صلاة آخر الليل على أوّله. قال علماؤنا: وبهذا الترتيب أنتظم الحديث والقرآن، فإنهما يبصران من مشكاة واحدة. وفي الموطأ وغيره من حديث أبن عباس: بث عند خالتي ميمونة حتى إذا أنتصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل، أستيقظ رسول الله على فقام إلى شن معلق فتوضأ وضوءاً خفيفاً. وذكر الحديث.

السابعة _ آختلف العلماء في الناسخ للأمر بقيام الليل؛ فعن أبن عباس وعائشة أن الناسخ للأمر بقيام الليل قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَذْنَى مِنْ ثُلُثَي اللَّيْلِ ﴾ إلى آخر السورة. وقيل قوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ ﴾. وعن أبن عباس أيضاً: هو منسوخ بقوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى ﴾. وعن عائشة أيضاً والشافعيّ ومقاتل وأبن كيسان: هو منسوخ بالصلوات الخمس. وقيل الناسخ لذلك قوله تعالى: ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ ﴾. قال أبو عبد الرحمن السُّلَمي: لما نزلت ﴿يَا أَيُهَا المُزَّمِّلُ ﴾ قاموا حتى ورِمَت أقدامهم وسُوقهم، ثم السُّلَمي: لما نزلت ﴿يَا أَيُهَا المُزَّمِّلُ ﴾ قاموا حتى ورِمَت أقدامهم وسُوقهم، ثم نزل قوله تعالى: ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ ﴾. قال بعض العلماء: وهو فرض نُسخ به فرض ؟ كان على النبي ﷺ خاصة لفضله؛ كما قال تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّذْ بِهِ فرض ؟ كان على النبي ﷺ خاصة لفضله؛ كما قال تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّذْ بِهِ

قلت: القول الأوّل يعم جميع هذه الأقوال، وقد قال تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلاَةَ﴾ فدخل فيها قول من قال إن الناسخ الصلوات الخمس. وقد ذهب الحسن وآبن سيرين إلى أن صلاة الليل فريضة على كل مسلم ولو على قدر حلّب شاة. وعن الحسن أيضاً أنه قال في هذه الآية: الحمد لله تطوّع بعد الفريضة. وهو الصحيح إن شاء الله تعالى؛ لما جاء في قيامه من الترغيب والفضل في القرآن والسنّة. وعن عائشة رضي الله عنها قالت: كنت أجعل للنبي من القرآن والسنّة. وعن عائشة رضي الله عنها قالت: كنت أجعل للنبي من المرقى عليه من الليل، فتسامع الناس به، فلما رأى جماعتهم كره ذلك، وخشي أن يُكتب عليهم قيام الليل، فدخل البيت كالمغضب، فجعلوا ذلك، وخشي أن يُكتب عليهم قيام الليل، فدخل البيت كالمغضب، فجعلوا

يتنحنحون ويتفلون فخرج إليهم فقال: «أيها الناس أكُلفوا(١) من الأعمال ما تُطِيقون، فإن الله لا يَمَلّ من الثواب، حتى تَمَلُّوا من العمل، وأن خيرَ العمل أدومُه وإن قلّ، فنزلت: ﴿يَا أَيُّهَا المُزَّمِّلُ ﴾ فكُتب عليهم، فأنزل بمنزلة الفريضة، حتى إن كان أحدُهم ليَربطُ الحبل فيتعلقُ به، فمكثوا ثمانية أشهر، فرحمهم الله وأنزل: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَذْنَى مِنْ ثُلُثَيُ اللَّيْلِ ﴾ فردهم الله إلى الفريضة، ووضع عنهم قيام الليل إلا ما تطوّعوا به.

قلت: حديث عائشة هذا ذكره الثعلبيّ، ومعناه ثابت في الصحيح إلى قوله: «وإن قلّ» وباقيه يدل على أن قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُهَا الْمُزَّمِّلُ ﴾ نزل بالمدينة وأنهم مكثوا ثمانية أشهر يقومون. وقد تقدّم عنها في صحيح مسلم: حولاً. وحكى الماورديّ عنها قولاً ثالثاً وهو ستة عشر شهراً، لم يذكر غيره عنها. وذكر عن أبن عباس أنه كان بين أوّل المزمّل وآخرها سنة؛ قال: فأما رسول الله وقله فقد كان فرضاً عليه. وفي نسخه عنه قولان: أحدهما: أنه كان فرضه عليه إلى أن قبضه الله تعالى. الثاني: أنه نسخ عنه كما نسخ عن أمته. وفي مدّة فرضه إلى أن نسخ قولان: أحدهما: المدّة المفروضة على أمته في القولين أمته. وفي مدّة فرضه إلى أن نسخ قولان: أحدهما: المدّة المفروضة على أمته في القولين الماضيين، يريد قول أبن عباس حولاً، وقول عائشة ستة عشر شهراً. الثاني: أنها عشر سنين إلى أن خفف عنه بالنسخ زيادةً في التكليف، ليميزه بفعل الرسالة؛ قاله أبن جبير.

قلت: هذا خلاف ما ذكره الثعلبيّ عن سعيد بن جبير حَسْب ما تقدّم فتأمله. وسيأتي لهذه المسألة زيادة بيان في آخر السورة إن شاء الله تعالى.

الثامنة ـ قوله تعالى : ﴿ وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ﴾ أي لا تعجل (٢) بقراءة القرآن بل أقرأه في مَهَل وبيان مع تدبر المعاني . وقال الضحاك : أقرأه حرفاً حرفاً . وقال مجاهد : أحبّ الناس في القراءة إلى الله أعقلهم عنه . والترتيل التنضيد والتنسيق وحسن النظام ؛ ومنه ثغر رَتِل ورَتَل ، بكسر العين وفتحها : إذا كان حسن التنضيد . وتقدّم بيانه في مقدّمة الكتاب (٢) . وروى الحسن أن النبي الله مرّ برجل يقرأ آية ويبكي ، فقال : « ألم تسمعوا

⁽١) أكلفوا: تحملوا: النهاية لابن الأثير. (٢) جملة: «لا تعجل» ساقطة من ح.

⁽٣) راجع ١٧/١.

إلى قول الله عزّ وجلّ ﴿وَرَتّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً ﴾ هذا الترتيل ، وسمع عَلْقَمةُ رجلاً يقرأ قراءة حسنة فقال: لقد رتّل القرآن، فِداه أبي وأمّي، وقال أبو بكر بن طاهر: تدبّر في لطائف خطابه، وطالب نفسك بالقيام بأحكامه، وقلبَك بفهم معانيه، وسرّك بالإقبال عليه. وروى عبد الله بن عمرو قال: قال النبي على : «يؤتّى بقارىء القرآن يوم القيامة، فيوقف في أوّل درج الجنة ويقال له أقرأ وأرتقِ ورتّل كما كنت ترتل في الدنيا، فإن منزلك عند آخر آية تقرؤها ، خرجه أبو داود وقد تقدّم في أوّل الكتاب (١٠). وروى أنس أن النبي على كان يمد صوته بالقراءة مدّاً.

[٥] ﴿ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَفِيلًا ﴿ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَفِيلًا ﴿ ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلاً ثَقِيلاً﴾ هو متصل بما فُرض من قيام الليل، اي سنلقي عليك بافتراض صلاة الليل قولاً ثقيلاً يثقل حمله؛ لأن الليل للمنام، فمن أمر يقيام أكثره لم يتهيأ له ذلك إلا بِحَمْل شديد على النفس ومجاهدة للشيطان، فهو أمر يثقل على العبد. وقيل: إنا سنوحي إليك القرآن، وهو قول ثقيل يثقل العمل بشرائعه. قال قتادة: ثقيل والله فرائضه وحدوده. مجاهد: حلاله وحرامه. الحسن: العمل به. أبو العالية: ثقيلاً بالوعد والوعيد والحلال والحرام. محمد بن كعب: ثقيلاً على المنافقين. وقيل: على الكفار؛ لما فيه من الاحتجاج عليهم، والبيان لضلالتهم وسبّ آلهتهم، والكشف عما حرفه أهل الكتاب. السّديّ: ثقيل بمعنى كريم؛ مأخوذ من قولهم: فلان ثقيل عليّ، أي يكرم عليّ. الفرّاء: "ثقيلاً برزيناً ليس بالخفيف من قولهم: فلان ثقيل عليّ، أي يكرم عليّ. الفرّاء: "ثقيلاً لا يحمله إلا قلب مؤيد بالتوفيق، ونفس مزينة بالتوحيد. وقال أبن زيد: هو والله ثقيل مبارك، كما ثقل في الدنيا يثقل في الميزان يوم القيامة. وقيل "ثقِيلاً" أي ثابتاً كثبوت الثقيل في محله، الدنيا يثقل في الميزان يوم القيامة. وقيل "ثقِيلاً" أي ثابتاً كثبوت الثقيل في محله، ويكون معناه أنه ثابت الإعجاز، لايزول إعجازه أبداً. وقيل: هو القرآن نفسه؛ كما ويكون معناه أنه ثابت الإعجاز، لايزول إعجازه أبداً. وقيل: هو القرآن نفسه؛ كما جاء في الخبر: أن النبي يَقِيلاً كان إذا أوجيّ إليه وهو على ناقته وضعت جرانها جاء في الخبر: أن النبي يَقِيلاً كان إذا أوجيّ إليه وهو على ناقته وضعت جرانها

⁽١) راجع ١/٨.

- يعني صدرها ـ على الأرض، فما تستطيع أن تتحرك حتى يُسرَّى (١) عنه. وفي الموطأ وغيره أنه عليه السلام سئل: كيف يأتيك الوحي؟ فقال: «أحياناً يأتيني مثل صَلْصَلة المجرس، وهو أشدّه عليّ، فَيُفصِم عنّي وقد وعيت ما قال، وأحياناً يتمثل لي المَلَك رجلاً فيكلمني فأعي ما يقول». قالت عائشة رضي الله عنها: ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد، فيُفصِم عنه وإن جبينه ليتفصّد عرقاً. قال أبن العربيّ: وهذا أولى؛ لأنه الحقيقة، وقد جاء ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ﴾. وقال عليه السلام: «بُعِثت بالحنيفية السَّمْحة». وقيل: القول في هذه السورة: هو قول لا عليه السلام: «بُعِثت بالحنيفية على اللسان ثقيلة في الميزان؛ ذكره القشيريّ.

[٦] ﴿ إِنَّ نَاشِنَةَ ٱلَّتِلِ هِيَ أَشَدُّ وَطَكَا وَأَقْوَمُ مِيلًا ١٠٠٠ ﴿

[٧] ﴿ إِنَّ لَكَ فِي ٱلنَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ﴿ إِنَّ لَكَ فِي ٱلنَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ﴿ ﴾ .

فيه خمس مسائل:

الأولى _ قوله تعالى: ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ ﴾ قال العلماء: ناشئة الليل أي أوقاته وساعاته، لأن أوقاته تنشأ أوّلاً فأولاً؛ يقال: نشأ الشيء ينشأ: إذا أبتدا وأقبل شيئاً بعد شيء، فهو ناشىء وأنشأه الله فنشأ، ومنه نشأت السحابة إذا بدأت وأنشأها الله؛ فناشئة: فاعلة من نشأت تنشأ فهي ناشئة، ومنه قوله تعالى: ﴿أَوَ مَنْ يُنَشَّأُ فِي الْحِلْيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ﴾ والمراد إن ساعات الليل الناشئة، فأكتفى بالوصف عن الاسم، فالتأنيث للفظ ساعة، لأن كل ساعة تحدث. وقيل: الناشئة مصدر بمعنى [قيام الليل](٢) كالخاطئة والكاذبة؛ أي إن نشأة الليل هي أشد وطئا، وقيل: إن ناشئة الليل قيام الليل. قال أبن مسعود: الحَبَشة يقولون: نشأ أي قام. فلعله أراد أن الكلمة عربية (٣)، ولكنها شائعة في كلام الحبشة، غالبة عليهم، وإلا فليس في القرآن ما ليس غي لغة العرب. وقد تقدّم بيان هذا في مقدّمة الكتاب مستوفى.

⁽١) أي الوحي.

⁽٢) زيادة تقتضيها العبارة؛ وهي كذلك في كتب التفسير.

⁽٣) في أ، ح، ل: الغريبة؛ راجع ١٨/١ فما بعدها.

الثانية _ بيّن تعالى في هذه الآية فضل صلاة الليل على صلاة النهار، وأن الاستكثار من صلاة الليل بالقراءة فيها ما أمكن، أعظم للأجر، وأجلب للثواب.

و آختلف العلماء في المراد بناشئة الليل؛ فقال أبن عُمر وأنس بن مالك: هو ما بين المغرب والعشاء، تمسكا بأن لفظ نشأ يعطى الابتداء، فكان بالأولية أحقّ؛ ومنه قول الشاعر:

ولـولا أَنْ يُقـالَ صَبَـا نُصَيـبٌ لَقلتُ بِنفسِـيَ النَّشَـأ الصَّغـارُ

وكان عليّ بن الحسين يصلّي بين المغرب والعشاء ويقول: هذا ناشئة الليل. وقال عطاء وعِكرمة: إنه بدء الليل. وقال أبن عباس ومجاهد وغيرهما: هي الليل كله؛ لأنه ينشأ بعد النهار، وهو الذي أختاره مالك بن أنس. قال أبن العربيّ: وهو الذي يعطيه اللفظ وتقتضيه اللغة. وقالت عائشة وأبن عباس أيضاً ومجاهد: إنما الناشئة القيام بالليل بعد النوم. ومن قام أوّل الليل قبل النوم فما قام ناشئة. فقال يَمان وأبن كَيْسان: هو القيام من آخر الليل. وقال أبن عباس: كانت صلاتهم أوّل الليل. وذلك أن الإنسان إذا نام لا يدري متى يستيقظ. وفي الصحاح: وناشئة الليل أوّل ساعاته. وقال القتبيّ: إنه ساعات الليل؛ لأنها تنشأ ساعة بعد ساعة. وعن الحسن ومجاهد: هي ما بعد العشاء فهو ناشئة. ويقال: ما ينشأ في الليل من الطاعات؛ حكاه الجوهريّ.

الثالثة _ قوله تعالى: ﴿ هِيَ أَشَدُ وَطْنَا ﴾ قرأ أبو العالية وأبو عمرو وأبن أبي إسحاق ومجاهد وحُميد وأبن محيصن وأبن عامر والمغيرة وأبو حَيْوة ﴿ وِطَاء ﴾ بكسر الواو وفتح الطاء والمدّ، وأختاره أبو عبيد. الباقون ﴿ وَطْناً ﴾ بفتح الواو وسكون الطاء مقصورة ، وأختاره أبو حاتم ؛ من قولك : أشتدت على القوم وطأة سلطانهم . أي ثقل عليهم ما حمَّلهم من المُوّن ، ومنه قول النبي عَيَّاد : «اللهم أشدد وطأتك على مُضَر » فالمعنى أنها أثقل على المصلّي من ساعات النهار . وذلك أن الليل وقت منام وتودّع وإجمام ، فمن شغله بالعبادة فقد تحمل المشقة العظيمة . ومن مدّ فهو مصدر واطأت وطاء ومواطأة أي وافقته . أبن زيد واطأته على الأمر مواطأة : إذا وافقته من الوفاق ، وفلان يواطىء أسمه أسمي ، وتواطئوا عليه أي توافقوا ؛ وفالمعنى أشد موافقة بين القلب والبصر والسمع واللسان؛ لانقطاع الأصوات فالمعنى أشد موافقة بين القلب والبصر والسمع واللسان؛ لانقطاع الأصوات

والحركات؛ قاله مجاهد وأبن أبي مُليكة وغيرهما. وقال أبن عباس بمعناه، أي يواطىء السمع القلب؛ قال الله تعالى: ﴿لِيُوَاطِئُوا عِدَّةَ ما حَرَّمَ اللَّهُ ﴾ أي ليوافقوا. وقيل: المعنى أشد مِهاداً للتصرف في التفكر والتدبر. والوطاء خلاف الغطاء. وقيل: ﴿أَشَدُ وَطُأً بسكون الطاء وفتح الواو أي أشد ثباتاً من النهار؛ فإن الليل يخلو فيه الإنسان بما يعمله، فيكون ذلك أثبت للعمل وأتفى (١) لما يلهي ويشغل القلب. والوطء الثبات، تقول: وطئت الأرض بقدّمي. وقال الأخفش: أشد قياماً. الفراء: أثبت قراءة وقياماً. وعنه: ﴿أَشَدُ وَطُئاً ﴾ أي أثبت للعمل وأدوم لمن أراد الاستكثار من العبادة، والليل وقت فراغ عن اشتغال المعاش، فعبادته تدوم ولا تنقطع. وقال الكلبي: ﴿أَشَدُ وَطُئاً » أي أشدنشاطاً للمصلّي؛ لأنه في زمان راحته، وقال عبادة: ﴿أَشَدُ وَطُئاً » أي أشدنشاطاً للمصلّي وأخفّ، وأثبت للقراءة.

الرابعة _ قوله تعالى: ﴿وَأَقُومُ قِيلاً﴾ أي القراءة بالليل أقوم منها بالنهار؛ أي أشد أستقامة وأستمراراً على الصواب؛ لأن الأصوات هادئة، والدنيا ساكنة، فلا يضطرب على المصلّي ما يقرؤه. قال قتادة ومجاهد: أي أصوب للقراءة وأثبت للقول؛ لأنه زمان التفهم. وقال أبو علي: ﴿أَقُومُ قِيلاً» أي أشد أستقامة لفراغ البال للقول؛ لأنه زمان التفهم. وقال أبو علي: ﴿أَقُومُ قِيلاً» أي أشد أستقامة لفراغ البال بالليل. وقيل: أي أعجل إجابة للدعاء. حكاه أبن شجرة. وقال عِكرمة: عبادة الليل أتم نشاطاً، وأتم إخلاصاً، وأكثر بركة. وعن زيد بن أسلم: أجدر أن يتفقّه في القرآن. وعن الأعمش قال: قرأ أنس بن مالك ﴿إِنَ نَاشِئةَ اللّيل هِيَ أَشَدُّ وَطْعًا وَأَصُوبُ قِيلاً﴾ فقيل له: ﴿وَأَقُومُ قِيلاً» فقال: أقوم وأصوب وأهياً: سواء. قال أبو بكر الأنباريّ: وقد ترامى ببعض هؤلاء الزائغين إلى أن قال: من قرأ بحرف يوافق معنى حرف من القرآن فهو مصيب، إذا لم يخالف معنى ولم يأت بغير ما أراد الله وقصد له، وأحتجوا بقول أنس هذا. وهو قول لا يُعرَّج عليه ولا يلتفت إلى قائله؛ لأنه لو قرأ بألفاظ تخالف ألفاظ القرآن إذا قاربت معانيها وأشتملت على عامتها ، لجاز أن يقرأ في موضع «الْحَمْدُ لِللّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ »: الشكر للباري ملك المخلوقين ، ويتسع الأمر في هذا حتى يبطل لفظ جميع القرآن ، ويكون التالي له مفترياً على الله عزّ وجلّ ، كاذباً على رسوله عليه ،

⁽١) في ل: ﴿وأَنقَى،

ولا حجة لهم في قول أبن مسعود: نزل القرآن على سبعة أحرف، إنما هو كقول أحدكم: هَلُم وتعال وأقبل؛ لأن هذا الحديث يوجب أن القراءات المأثورة المنقولة بالأسانيد الصحاح عن النبي على إذا أختلفت ألفاظها، وأتفقت معانيها، كان ذلك فيها بمنزلة الخلاف في هلم، وتعال، وأقبل، فأما ما لم يقرأ به النبي على وأصحابه وتابعوهم رضي الله عنهم، فإنه من أورد حرفاً منه في القرآن بهت ومال وخرج من مذهب الصواب. قال أبو بكر: والحديث الذي جعلوه قاعدتهم في هذه الضلالة حديث لا يصح عن أحد من أهل العلم؛ لأنه مبني على رواية الأعمش عن أنس، فهو مقطوع ليس بمتصل فيؤخذ به، من قبل أن الأعمش رأى أنساً ولم يسمع منه.

الخامسة _ قوله تعالى (١): ﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحاً طَويِلاً ﴾ قراءة العامة بالحاء غير معجمة؛ أي تصرُّفاً في حوائجك، وإقبالاً وإدباراً وذهاباً ومجيئاً. والسبْح: المجري والدوران. ومنه السابح في الماء؛ لتقلبه بيديه ورجليه. وفرس سابح: شديد الجري؛ قال آمرؤ القيس:

مِسَحٌ إِذَا مَا السَّابِحَاتُ عَلَى الْوَنَى أَثَرُنَ الغُبَارَ بِالكَدِيدِ المُرَكَّلِ (٢)

وقيل: السبح الفراغ؛ أي إن لك فراغاً للحاجات بالنّهار. وقيل: "إنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحاً» أي نوماً، والتسبح التمدّد؛ ذكره الخليل. وعن أبن عباس وعطاء: «سَبْحاً طَوِيلًا» يعني فراغاً طويلًا لنومك وراحتك، فاجعل ناشئة الليل لعبادتك. وقال الزجاج: إن فاتك في الليل شيء فلك في النهار فراغ الاستدراك.

وقرأ يحيى بن يَعْمَر وأبو وائل «سَبُخا» بالخاء المعجمة. قال المهدويّ: ومعناه النوم؟ روى ذلك عن القارئين بهذه القراءة . وقيل : معناه الخفة والسّعة والاستراحة ؟ ومنه قول

⁽١) جملة: (قوله تعالى) ساقطة من ح.

⁽٢) مسح: معناه يصب الجري صباً. وهذه الكلمة وردت محرفة في ط، وهي ساقطة من سائر الأصول. والتصويب من «الديوان» «واللسان». والوني: الفتور والكلال. والكديد: الموضع الغليظ. والمركل: الذي يركل بالأرجل. ومعنى البيت: إن الخيل السريعة إذا فترت فأثارت الغبار بأرجلها من التعب جرى هذا الفرس جرياً سهلاً كما يسح السحاب المطر.

النبي ﷺ لعائشة وقد دعت على سارق ردائها: ﴿لا تُسبِّخِي [عنه](١) بدعائك عليه ٤. أي لا تخفّفي عنه إثمه؛ قال الشاعر:

فَسَبِّخْ عليك الْهَمَّ وأعلم بِأَنَّهُ إذا قَدَّرَ الرحمنُ شيئاً فَكَاثِنُ

الأصمعيّ: يقال سَبَّخ اللهُ عنك الحُمَّى أي خفّفها. وسَبَخ الحَوُّ^(۲): فتر وخَفَّ. والتَّسبِيخ النوم الشديد. والتَّسبيخ أيضاً توسيع القطن والكتَّان والصوف وتنفيشها؛ يقال للمرأة: سبخي قطنك. والسَّبيخُ من القطن ما يسبَّخ بعد النَّدْف، أي يُلفَّ لتغزله المرأة، والقطعة منه سَبِيخة، وكذلك من الصوف والوبر. ويقال لقطع القطن سبائخ؛ قال الأخطل يصف القُنَّاص والكلاب:

فأَرسَلُوهُنَّ يُذْرِينَ التّرابَ كما يُذْرِي سَبَائِخَ قُطْنٍ نَدْفُ أَوْتَارِ

وقال ثعلب: السَّبْخ بالخاء التردّد والاضطراب، والسَّبْخ أيضاً السكون؛ ومنه قول النبي ﷺ: «الحُمّى من فيح جهنم، فسبِّخوها بالماء» أي سكِّنوها. وقال أبو عمرو: السَّبْخ: النوم والفراغ.

قلت: فعلى هذا يكون من الأضداد، وتكون بمعنى السبح، بالحاء غير المعجمة.

[٨] ﴿ وَأَذَكُرِ أَسْمَ رَبِّكِ وَتَبْتَلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا ١٠٠٠ ﴿

فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿وَٱذْكُرِ ٱسْمَ رَبِّكَ﴾ أي أدعه بأسمائه الحسنى، ليحصل لك مع الصلاة محمود العاقبة. وقيل: أي أقصد بعملك وجه ربك. وقال سهل: أقرأ باسم الله الرحمن الرحيم في أبتداء صلاتك توصلك بركة قراءتها إلى ربك، وتقطعك عما سواه (٣). وقيل: أذكر أسم ربك في وعده ووعيده، لتَوَفَّر على طاعته وتعدل عن معصيته. وقال الكلبيّ: صلِّ لربك أي بالنهار.

⁽١) زيادة من نهاية الأثير.

⁽٢) في أ، ح، ل، و: «الجن؛ بالجيم والنون، وهو تحريف.

⁽٣) في أ، ح، ز، ط، الهواها.

قلت: وهذا حسن فإنه لما ذكر الليل ذكر النهار؛ إذ هو قسيمه وقد قال الله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَذَّكر﴾ على ما تقدّم(١١).

الثانية _ قوله تعالى: ﴿وَتَبَتَّلُ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً﴾ التبتل: الانقطاع إلى عبادة الله عزّ وجلّ؛ أي أنقطع بعبادتك إليه، ولا تشرك به غيره. يقال: بتلت الشيء أي قطعته، ومنه قولهم؛ طلقها بَتَة بَتلة، وهذه صدقة بتة بتلة؛ أي بائنة منقطعة عن صاحبها؛ أي قُطِع ملكه عنها بالكلية؛ ومنه مريم البتول لانقطاعها إلى الله تعالى، ويقال للراهب متبتّل؛ لانقطاعه عن الناس، وأنفراده بالعبادة. قال:

تُضِيءُ الظَّلَامَ بِالعِشَاءِ كَأَنَّهَا مَنارةُ مُمْسَى راهِبٍ مُتَبَتِّلِ (٢)

وفي الحديث النهي عن التبتل، وهو الانقطاع عن الناس والجماعات. وقيل: إن أصله عند العرب التفرد؛ قاله أبن عرفة. والأوّل أقوى لما ذكرنا. ويقال: كيف قال: تَبْتِيلًا، ولم يقل تَبَتُّلًا؟ قيل له: لأن معنى تَبتَّل بَتَّل نفسه، فجيء به على معناه مراعاة لحقّ الفواصل.

الثالثة _ قد مضى في «المائدة» (٣) في تفسير قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ كراهة لمن تبتَّل وأنقطع وسلك سبيل الرهبانية بما فيه كفاية. قال أبن العربيّ: وأما اليوم وقد مَرِجت عهودُ الناس، وخفّت أماناتهم، وأستولى الحرام على الحُطام (٤)، فالعزلة خير من الخُلطة، والعُزْبة أفضل من التأهُّل، ولكن معنى الآية: أنقطِعْ عن الأوثان والأصنام وعن عبادة غير الله، وكذلك قال مجاهد: معناه: أخلص له العبادة، ولم يرد التبتّل، فصار التبتل مأموراً به في القرآن، منهياً عنه في السنّة، ومتعلق النهي، فلا يتناقضان، وإنما بعث ليبيِّن للناس ما نزل إليهم؛ فالتبتّل المأمور به: الانقطاع إلى الله بإخلاص العبادة؛ كما قال تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلاَّ لِيَعْبُدُوا

⁽۱) راجع ۱۳/ ۲۵.

 ⁽٢) البيت من معلقة أمرىء القيس، ومعناه: إذا أبتسمت بالليل رأيت لثناياها بريقاً وضوءاً، وإذا برزت في الظلام أستنار وجهها حتى يغلب ظلمة الليل. وممسى راهب: أي إمساؤه.

⁽٣) راجع ٦/ ٢٦١.

⁽٤) حطام الدنيا: كل ما فيها من مال يفني ولا يبقى.

اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾ (١) والتبتُّل المنهيّ عنه: هو سلوك مسلك النصارى في ترك النكاح والترهب في الصوامع، لكن عند فساد الزمان يكون خيرُ مال المسلم غَنَماً يتبع بها شَعَف الجبال ومواقع القَطْر، يفرّ بدينه من الفتن.

[٩] ﴿ رَّبُّ ٱلْمُشْرِقِ وَٱلْمُغْرِبِ لَا إِلَهُ إِلَّا هُوٌّ فَٱتَّخِذْهُ وَكِيلًا ١٠٠٠ ﴿.

[١٠] ﴿ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَأَهْجُرْهُمْ هَجُرًا جَبِيلًا ١٩٠٠ .

[١١] ﴿ وَذَرْنِ وَٱلْمُكَلِّينَ أُولِي ٱلنَّعْمَةِ وَمَهِلْهُمْ قَلِيلًا ﴿ ﴾.

قوله تعالى: ﴿ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ﴾ قرأ أهل الحرمين وأبن مُحَيُّصن ومجاهد وأبو عمرو وأبن أبي إسحاق وحفص ﴿ رَبُّ الله على الابتداء والخبر ﴿ لاَ إِلٰهَ إِلاَّ هُوَ ﴾ . وقيل: على إضمار ﴿ هو ﴾ . الباقون ﴿ رَبُّ الخفض على نعت الربّ تعالى في قوله تعالى: ﴿ وَأَذْكُرِ آسُمَ رَبُّكَ ﴾ ﴿ رَبُّ الْمَشْرِقِ ﴾ ، ومن علم أنّه ربّ المشارق والمغارب أنقطع بعمله وأمله إليه . ﴿ فَاتَّخِذْه وَكِيلاً ﴾ أي قائماً بأمورك . وقيل: كفيلاً بما وعدك .

قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرُ عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾ أي من الأذى والسبّ والاستهزاء، ولا تجزع من قولهم، ولا تمتنع من دعائهم. ﴿وَاهْجُرْهُمْ هَجْراً جَمِيلاً﴾ أي لا تتعرض لهم، ولا تشتغل بمكافأتهم، فإن في ذلك ترك الدعاء إلى الله. وكان هذا قبل الأمر بالقتال، ثم أمر بعد بقتالهم وقتلهم، فنسخت آية القتال ما كان قبلها من الترك؛ قاله قتادة وغيره، وقال أبو الدرداء: إنا لَنَكْشِرُ في وجوه [أقوام](٢) ونضحك إليهم وإن قلوبنا لتَقْلِيهم أو لتلعنهم.

قوله تعالى : ﴿ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ ﴾ أي أرض بي لعقابهم . نزلت في صناديد قريش ورؤساء مكة من المستهزئين . وقال مقاتل : نزلت في المطعِمِين (٣) يوم بدر وهم عشرة. وقد تقدّم ذكرهم في « الأنفال »(٤). وقال يحيى بن سلام : إنهم بنو المغيرة . وقال سعيد بن جُبير أخبرت أنهم أثنا عشر رجلاً . ﴿ أُولِي النَّعْمَةِ ﴾ أي أولي الغنى والترقُّه واللذة في الدنيا

⁽١) راجع ٢٠/١٤٤. (٢) الزيادة من نهاية أبن الأثير.

⁽٣) في أ، ح، ل: «المهطعين».

⁽٤) راجع ٨/٣٥.

﴿ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا ﴾ يعني إلى مدّة آجالهم. قالت عائشة رضي الله عنها: لما نزلت هذه الآية لم يكن إلا يسيراً حتى وقعت وقعة بدر. وقيل: ﴿ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا ﴾ يعني إلى مدة الدنيا.

[١٢] ﴿ إِنَّ لَدَيْنَا أَنكَالُا وَيَحِيسُا ١٠٠

[١٣] ﴿ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا ﴿ وَطَعَامًا اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللل

[١٤] ﴿ يَوْمَ نَرْجُفُ ٱلْأَرْضُ وَٱلْجِبَالُ وَكَانَتِ ٱلْجَالُ كَدِيبًا مَّهِيلًا ﴿ إِنَّهُ ﴿ .

قوله تعالى: ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالاً وَجَحِيماً﴾ الأنكال: القيود. عن الحسن ومجاهد وغيرهما. واحدها نِكُل، وهو ما منع (١) الإنسان من الحركة. وقيل سمّي نِكلا، لأنه يُنكَّل به. قال الشعبيّ: أترون أن الله تعالى جعل الأنكال في أرجل أهل النار خشية أن يهربوا؟ لا والله! ولكنهم إذا أرادوا أن يرتفعوا آسْتَفَلت بهم. وقال الكلبيّ: الأنكال: الأغلال، والأوّل أعرف في اللغة؛ ومنه قول الخنساء:

وقيل: إنه أنواع العذاب الشديد؛ قاله مقاتل. وقد جاء أن النبي على النّكل؟ قال: «إن الله يحبّ النّكل على النّكل» بالتحريك، قاله الجوهريّ. قيل: وما النّكل؟ قال: ومن «الرجل القوي المجرّب، على الفرس القويّ المجرّب» ذكره الماورديّ. قال: ومن ذلك سمي القيد نِكلا لقوته ، وكذلك الغُلّ ، وكل عذاب قوي فأشتد. والجحيم النار المؤجّجة . ﴿ وَطَعَاماً ذَا غُصَّةٍ ﴾ أي غير سائغ؛ يأخذ بالحلق، لا هو نازل ولا هو خارج ، وهو الغِسلِين والزُّقوم والضّريع ؛ قاله أبن عباس . وعنه أيضاً : أنه شوك يدخل الحلق، فلا ينزل ولا يخرج. وقال الزجاج: أي طعامهم الضّريع؛ أنه شوك يدخل الحلق، فلا ينزل ولا يخرج. وقال الزجاج: أي طعامهم الضّريع؛ كما قال : « لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلاَّ مِنْ ضَرِيعٍ » وهو شوك كالعَوْسَج. وقال مجاهد: هو الزَّقوم، كما قال: ﴿ إِنَّ شَجَرَتَ الزَّقُومُ طَعَامُ أَلاَثِيم ﴾. والمعنى واحد. وقال حُمْران بن أَغَين: قرأ النبي ﷺ ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالاً وَجَحِيماً. وَطَعَاماً ذَا غُصَّةٍ ﴾

⁽١) في أ، ح، و: اوهو منع.(٢) في ديوان الخنساء: ظنّ.

فصعق. وقال خُليد بن حسان: أمسى الحسن عندنا صائماً، فأتيته بطعام فعرضتْ له هذه الآية ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالاً وَجَحِيماً * وَطَعَاماً * فقال: آرفع طعامك. فلما كانت الثانية أتيته بطعام فعرضت له هذه الآية، فقال: أرفعوه. ومثله في الثالثة؛ فأنطلق أبنه إلى ثابت البُناني ويزيد الضَّبيّ ويحيى البكّاء فحدّثهم، فجاءوه فلم يزالوا به حتى شرب شربة من سَوِيق. والغُصَة: الشَّجا، وهو ما يَنشَب في الحلق من عَظْم أو غيره، وجمعها غُصَصٌ. والغَصَصُ بالفتح مصدر قولك: غَصِصْتَ يا رجل تَغَصّ، فأنت غاص بالطعام وغصّان، وأغصصته أنا، والمنزل غاص بالقوم أي ممتلىء بهم.

قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الأَرْضُ والْجِبَالُ﴾ أي تتحرّك وتضطرب بمن عليها. وأنتصب «يوم» على الظرف أي ينكل بهم ويعذّبون ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الأَرْضُ﴾. وقيل: بنزع الخافض؛ يعني هذه العقوبة في يوم ترجف الأرض والجبال. وقيل: العامل «ذَرْنِي» أي وذرني والمكذبين يوم ترجُف الأرض والجبال. ﴿وَكَانَتِ الْجِبَالَ كَثِيباً مَهِيلاً﴾ أي وتكون. والكثيب الرمل المجتمع ـ قال حسان:

عَرَفْتُ ديار زَيْنَبَ بِالْكَثِيبِ كَخَطَّ الْوَحْيِ فِي الْوَرَقِ (١) الْقَشِيبِ

والمَهِيل: الذي يمرّ تحت الأرجل. قال الضحاك والكلبيّ: المهيل: هو الذي إذا وطئته بالقدم زلّ من تحتها، وإذا أخذت أسفله أنهال. وقال أبن عباس: "مَهِيلًا" أي رملًا سائلًا متناثراً. وأصله مَهْيول وهو مَفْعول من قولك: "هِلْت عليه التراب أهيله هيلًا: إذا صببته. يقال: مَهِيل ومَهْيول، ومَكِيل ومَكْيول، ومَدِين ومَدْيون، ومَعِين ومَعْيون؛ قال الشاعر(٢):

قد كان قَوْمُك يَحْسَبُونَكَ سَيُّداً وإِخَــالُ أَنَــكَ سَيِّــدٌ مَعْيُــونُ وفي حديث النبي ﷺ أنهم شكوا إليه الجدُوبة؛ فقال: «أَتكبلون أم تَهِيلون» قالوا: نَهِيل. قال «كِيلوا طعامكم يُبَارَكُ لكم فيه». وأَهَلْت الدقيق لغة في هِلْت فهو

⁽١) ويروى «في الرق»، والوحي هنا: الكتابة. والقشيب: الجديد. شبه حسان رضي الله عنه آثار الديار بالسطور.

⁽٢) هو عباس بن مرداس. وقد ورد في أ، هـ، و: (والحال أنك) الخ.

مهال ومَهِيل. وإنما حذفت الواو، لأن الياء تثقل فيها الضمة، فحذفت فسكنت هي والواو فحذفت الواو لالتقاء الساكنين.

[١٥] ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُورَسُولًا شَنِهِدًا عَلَيْكُونَكَ أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ رَسُولًا ١٠٠٠

[١٦] ﴿ نَعَصَىٰ فِرْعَوْثُ ٱلرَّسُولَ فَأَخَذْنَهُ أَخَذُا وَبِيلًا ١٠٠٠ ﴾.

[١٧] ﴿ فَكَيْفَ تَنَّقُونَ إِن كَفَرَتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ ٱلْوِلْدَانَ شِيبًا ١٠٠٠ ﴿

[١٨] ﴿ ٱلسَّمَاءُ مُنفَطِرٌ بِدِّهِ كَانَ وَعَدُمُ مَفْعُولًا ١٨]

[١٩] ﴿ إِنَّ هَلَذِهِ تَذَّكِرَةٌ فَكُن شَآءً لَّغَذَ إِلَّى رَبِّهِ سَبِيلًا ١٩] ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولاً﴾ يريد النبي الله إلى قريش ﴿كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ رَسُولاً﴾ وهو موسى ﴿فَعَصَى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ﴾ أي كذب به ولم يؤمن. قال مقاتل: ذكر موسى وفرعون؛ لأن أهل مكة أزدروا محمداً الله وأستخفوا به؛ لأنه ولد فيهم، كما أن فرعون أزدرى موسى؛ لأنه ربّاه ونشأ فيما بينهم، كما قال تعالى: ﴿أَلَمْ نُربّكَ فِينَا وَلِيداً﴾. قال المهدويّ: ودخلت الألف واللام في الرسول لتقدّم ذكره؛ ولذلك أختير في أوّل الكتب سلام عليكم، وفي أخرها السلام عليكم. ﴿وَبِيلاً﴾ أي ثقيلاً شديداً. وضَرْبٌ وبيل وعذاب وبيل: أي شديد؛ قاله أبن عباس ومجاهد. ومنه مطر وابل أي شديد؛ قاله الأخفش. وقال الزجاج: أي ثقيلاً غليظاً. ومنه قيل للمطر وابل. وقيل: مُهلكاً [والمعنى عاقبناه عليهم]

أَكُلْتِ بَنِيكِ أَكُلَ الضَّبِّ حتى وَجَـدْتِ مَـرَارةَ الْكَـلاِ الْـوَبِيـلِ وَاستوبل فلان كذا: أي لم يَحَمد عاقبته. وماء وبيل: أي وخيم غير مريء، وَكَلاً مستَوْبَل وطعام وبيل ومُستَوبَلُ: إذا لم يُمْرِىء ولم يُسْتَمْرأً؛ قال زهير:

⁽١) الزيادة من حاشية الجمل نقلاً عن القرطبي، ونص بأنها عبارته.

فَقَضَّوْا مَنَايَا بَيْنَهُمْ ثُم أَصْدَرُوا إِلَى كَــلاٍ مُسْتَــوَبَــلٍ مُتَــوَخَّــم

وقالت الخنساء:

لَقَدْ أَكَلَتْ بِجَيلَةُ يـومَ لاَقَتْ فَــوَارِسَ مَــالــك أَكْــلاً وَبِيــلاً والوبيل أيضاً: العصا الضخمة؛ قال:

لَو أَصْبَحَ فِي يُمْنِي يَدَيَّ زِمامُها^(١) وَفِي كَفِّيَ الْأُخْرِي وَبِيلٌ تُحاذِرُهُ

وكذلك المَوْيِل بكسر الباء، والمَوْيِلة أيضاً: الِحُزْمة من الحطب، وكذلك الوَيِيل، قال طَرفة:

عَقِيلَةُ شَيْخ كالوَبيلِ يَلَنْدَد (٢)

قوله تعالى: ﴿ فَكَيْفَ تَتَقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْماً يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيباً ﴾ هو توبيخ وتقريع، أي كيف تتقون العذاب إن كفرتم. وفيه تقديم وتأخير، أي كيف تتقون يوما يجعل الولدان شيباً إن كفرتم. وكذا قراءة عبد الله وعطية. قال الحسن: أي بأي صلاة تتقون العذاب؟ وفيه إضمار، أي كيف تتقون عذاب يوم. وقال تتقون العذاب؟ وفيه إضمار، أي كيف تتقون عذاب يوم. وقال قتادة: والله ما يتقي من كفر بالله ذلك اليوم بشيء. و «يَوْماً» مفعول بـ «مَتَقُونَ» على هذه القراءة وليس بظرف، وإن قدر الكفر بمعنى الجحود كان اليوم مفعول «كَفَرْتُمْ». وقال بعض المفسرين: وقف التمام على قوله: «كَفَرْتُمْ» والابتداء «يَوْماً» يذهب إلى أن اليوم مفعول «يجعل» والفعل لله عزّ وجلّ، وكأنه قال: يجعل الله الولدان شيباً في يوم. قال أبن الأنباري: وهذا لا يصلح ؟ لأن اليوم هو الذي يفعل هذا من شدّة هوله. المهدويّ: والضمير في «يجعل» يجوز أن يكون لليوم ، وإذا كان لليوم صلح أن يكون لليوم ، وإذا كان لليوم صلح أن يكون صفة له، ولا يصلح ذلك إذا كان الضمير لله عزّ وجلّ إلا مع تقدير حذف ؟ كأنه قال: يوماً يجعل الله الولدان فيه شيباً. أبن الأنباريّ: ومنهم من نصب اليوم حذف ؟ كأنه قال: يوماً يجعل الله الولدان فيه شيباً. أبن الأنباريّ: ومنهم من نصب اليوم

⁽۱) في أ، ح، و: ﴿وقامها».

⁽٢) يلندد: شديد الخصومة. وصدر البيت:

فمرت كهاة ذات خيف جلالة

ب الحفرتم، وهذا قبيح؛ لأن اليوم إذا عُلَّق بـ الحفرتم، أحتاج إلى صفة؛ أي كفرتم بيوم. فإن أحتج محتج بأن الصفة قد تحذف وينصب ما بعدها، أحتججنا عليه بقراءة عبد الله ﴿ فَكَيْفَ تَتَّقُونَ يَوْماً ﴾.

قلت: هذه القراة ليست متواترة، وإنما جاءت على وجه التفسير. وإذا كان الكفر بمعنى المجحود في اليوماً» مفعول صريح من غير صفة ولا حذفها؛ أي فكيف تتقون الله وتخشونه إن جحدتم يوم القيامة والجزاء. وقرأ أبو السَّمَّال قَعْتَب «فكيف تتقونِ» بكسر النون على الإضافة. و «الْوِلْدَانَ» الصبيان. وقال السُّدي: هم أولاد الزنا. وقيل: أولاد المشركين. والعموم أصح: أي يشيب فيه الصغير من غير كبر وذلك حين يقال: «يا آدم قم فأبعث بَعْث النار». على ما تقدّم في أوّل سورة اللحج»(۱). قال القُشيريّ: ثم إن أهل الجنة يغيّر الله أحوالهم وأوصافهم على ما يريد. وقيل: هذا ضربُ مَثل لشدّة ذلك اليوم وهو مجاز؛ لأن يوم القيامة لا يكون فيه ولدان، ولكن معناه أن هيبة ذلك اليوم بحال لو كان فيه هناك صبي لَسَابَ رأسه من الهيبة. ويقال: هذا وقت الفزع، وقبل أن يُنفّخ في الصور نفخة الصعق؛ فالله أعلم. الزمخشريّ: وقد مرّ بي في بعض الكتب أن رجلاً أمسى فاحم الشعر كحنك الغراب، فأصبح وهو أبيض الرأس واللحية كالتَّغامة (۲)، فقال: أريت القيامة والجنة والنار في المنام، ورأيت الناس يقادون في السلاسل إلى النار، فمن هول ذلك أصبحت كما ترون. ويجوز أن يوصف اليوم بالطول، وأن الأطفال يبلغون فيه أوان الشيخوخة والشيّب.

قوله تعالى: ﴿السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ﴾ أي متشققة لشدّته. ومعنى «بِهِ» أي فيه؛ أي في ذلك اليوم لهوله. هذا أحسن ما قبل فيه. ويقال: مُثْقَلة به إثقالاً يؤدّي إلى أنفطارها لعظمته عليها وخشيتها من وقوعه؛ كقوله تعالى: ﴿ثَقُلَتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. وقيل: «بِهِ» أي له، أي لذلك اليوم؛ يقال: فعلت كذا بحرمتك ولحرمتك، والباء واللام

⁽۱) راجع ۲/۱۱.

 ⁽٢) في نسخ الأصل: «كالنعامة» بالنون والعين. والثغامة (بالثاء المفتوحة والعين): شجرة تبيض
 كأنها الثلج.

وفي: متقاربة في مثل هذا الموضع؛ قال الله تعالى: ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ أي في يوم القيامة. وقيل: ﴿يهِ اللهِ أي بالأمر أي السماء مُنْفطر بما يجعل الولدان شِيباً. وقيل: منفطر بالله، أي بأمره. وقال أبو عمرو بن العلاء: لم يقل منفطرة ؛ لأن مجازها(١) السقف ؛ تقول : هذا سماء البيت ؛ قال الشاعر:

فَلُوْ رَفَعَ السَّمَاءُ إِلَيْهِ قـوماً لَحِفْنا بالسَّماء وبالسَّحابِ وفي التنزيل: ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفاً مَحْفُوظاً﴾. وقال الفراء: السماء يذكر ويؤنث وقال أبو علي: هو من باب الجراد المنتشر، والشجر الأخضر، و ﴿أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ ﴾. وقال أبو عليّ أيضاً: أي السماء ذات أنفطار؛ كقولهم: أمرأة مرضع، أي ذات إرضاع، فجرى على طريق النسب. ﴿كَانَ وَعْدُهُ ﴾ أي بالقيامة والحساب والجزاء ﴿مَنْعُولاً ﴾ كائناً لا شك فيه ولا خُلْف. وقال مقاتل: كان وعده بأن يظهر دينه على الدين كله.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ ﴾ يريد هذه السورة أو الآيات عِظَة. وقيل: آيات القرآن، إذ هو كالسورة الواحدة. ﴿فَمَنْ شَاءَ أَتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ ﴾ أي من أراد أن يؤمن ويتخذ بذلك إلى ربه ﴿سَبِيلاً ﴾ أي طريقاً إلى رضاه ورحمته فليرغب، فقد أمكن له ؛ لأنه أظهر له الحجج والدلائل. ثم قيل: نسخت بآية السيف، وكذلك قوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَاءَ ذَكَرَهُ ﴾ قال الثعلبيّ: والأشبه أنه غير منسوخ.

[٢٠] ﴿ ﴿ إِنَّ رَبَكَ يَعْلَمُ أَنَكَ تَقُومُ أَدَىٰ مِن ثُلُثِي ٱلنَّلِ وَفِضْفَمُ وَثُلُثُمُ وَطَآبِفَةٌ مِّنَ ٱلْذِينَ مَعَكُ وَٱللَّهُ يُقَدِّدُ ٱلْيَتَلَ وَٱلنَّهُ اللَّهُ عَلَمَ أَنَ سَيَكُونُ لَيْسَرَمِنَ ٱلْقُرْءَانِ عَلِمَ أَن سَيَكُونُ مِن فَضْلِ ٱللَّهِ وَءَاخَرُونَ بُقَيْلُونَ فِ سَبِيلِ مِنكُم مَّرَضَىٰ وَءَاخَرُونَ بُقَيْلُونَ فِ سَبِيلِ

⁽١) مجازها: معناها.

فيه ثلاث عشرة مسألة:

الأولى - قوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبُّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ ﴾ هذه الآية تفسير لقوله تعالى: ﴿ قُم اللَّيْلَ إِلاَّ قَلِيلاً * نِصْفَهُ أَو أَنْقُصْ مِنْهُ قَلِيلاً * أَوْ زِدْ عَلَيْهِ ﴾ كما تقدّم، وهي الناسخة لفرضية قيام الليل كما تقدّم. (تَقُومُ) معناه تصلّى و ﴿أَذْنَى﴾ أي أقلّ. وقرأ أبن السَّمَيْقَع وأبو حَيْوة وهشام عن أهل الشام ﴿ثُلْنَى﴾ بإسكان اللام. ﴿ وَنِصْفِهِ وَثُلُّتِهِ ﴾ بالخفض قراءة العامة عطفاً على «ثُلُّتَى » ؛ المعنى: تقوم أدنى من ثلثي الليل ومن نصفه وثلثه. وأختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ كقوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُخْصُوهُ﴾ فكيف يقومون نصفه أو ثلثه وهم لا يحصونه. وقرأ أبن كثير والكوفيون «ونِصْفَهُ وَثُلُثُه» بالنصب عطفاً على «أَدْنَى» التقدير: تقوم أدنى من ثلثي الليل وتقوم نصفه وثلثه. قال الفراء: وهو أشبه بالصواب؛ لأنه قال أقلّ من الثلثين، ثم ذكر نفس القِلّة لا أقلّ من القلّة. القُشَيْري: وعلى هذه القراءة يحتمل أنهم كانوا يصيبون الثلث والنصف؛ لخفة القيام عليهم بذلك القدر، وكانوا يزيدون، وفي الزيادة إصابة المقصود، فأما الثلثان فكان يثقل عليهم قيامه فلا يصيبونه، وينقصون منه. ويحتمل أنهم أمروا بقيام نصف الليل، ورُخّص لهم في الزيادة والنقصان، فكانوا ينتهون في الزيادة إلى قريب من الثلثين، وفي النصف إلى الثلث. ويحتمل أنهم قدّر لهم النصف وأنقص إلى الثلث، والزيادة إلى الثلثين، وكان فيهم من يفي بذلك، وفيهم من يترك ذلك إلى أن نُسخ عنهم. وقال قوم: إنما أفترض الله عليهم الربع، وكانوا ينقصون من الربع. وهذا القول تحكُّم.

الثانية .. قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنّهَارَ ﴾ أي يعلم مقادير الليل والنهار على حقائقها، وأنتم تعلمون بالتحرّي والاجتهاد الذي يقع فيه الخطأ. ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تَحْصُوهُ ﴾ أي لن تطيقوا معرفة حقائق ذلك والقيام به. وقيل: أي لن تطيقوا قيام الليل. والأوّل أصح؛ فإنّ قيام الليل ما فُرض كله قطّ. قال مقاتل (١) وغيره: لما نزلت وهُم اللّيْلَ إِلاَّ قَلِيلاً * نِصْفَهُ أَوْ أَنْقُصْ مِنْهُ قَلِيلاً * أَوْ زِدْ عَلَيْهِ شَقّ ذلك عليهم، وكان الرجل لا يدري متى نصف الليل من ثلثه، فيقوم حتى يصبح مخافة أن يخطىء، فانتفخت أقدامهم، وأنتُقِعت ألوانهم، فرحمهم الله وخفّف عنهم؛ فقال تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ و ﴿ أَنْ * مخفّفة من الثقيلة ؛ أي علم أنكم لن تحصوه ؛ لأنكم إن زدتم ثقل عليكم، وأحتجتم إلى تكليف ما ليس فرضاً، وإن نقصتم شقّ ذلك عليكم.

الثالثة _قوله تعالى: ﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ ﴾ أي فعاد عليكم بالعفو، وهذا يدل على أنه كان فيهم في ترك بعض ما أمر به. وقيل: أي فتاب عليكم من فرض القيام إذْ عجزتم وأصل التوبة الرجوع كما تقدّم؛ فالمعنى رجع لكم من تثقيل إلى تخفيف، ومن عُشر إلى يُشر. وإنما أمروا بحفظ الأوقات على طريق التحرّي، فخفّف عنهم ذلك التحرّي. وقيل: معنى ﴿وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَار ﴾ يخلقهما مقدَّرين؛ كقوله تعالى: ﴿وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَّرَهُ تَقُديراً ﴾. أبن العربي: تقدير الخلقة لا يتعلّق به حكم، وإنما يربط الله به ما يشاء من وظائف التكليف.

الرابعة _قوله تعالى: ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ فيه قولان: أحدهما _أن المراد نفس القراءة؛ أي فأقرءوا فيما تصلّونه بالليل ما خفّ عليكم، قال السّديّ: مائة آية. الحسن: من قرأ مائة آية في ليلة لم يحاجّه القرآن. وقال كعب: من قرأ في ليلة مائة آية كُتب من القانتين. وقال سعيد: خمسون آية.

قلت : قول كعب أصح ؛ لقوله عليه السلام : « من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين ، ومن قام بمائة آية كتب من القانتين ، ومن قام بألف آية كتب من المُقَنْظِرين »(٢) خرجه أبو داود

⁽١) في ز: «قال النقاش». (٢) أي أعطى من الأجر قنطاراً.

الطيالسي في مسنده من حديث عبد الله بن عمرو. وقد ذكرناه في مقدّمة الكتاب (١) والحمد لله. القول الثاني: ﴿فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ ﴾ أي فصلّوا ما تيسّر عليكم، والصلاة تسمى قرآناً؛ كقوله تعالى: ﴿وَقُرْآنَ الْفَجْرِ ﴾ أي صلاة الفجر. أبن العربي: وهو الأصح: لأنه عن الصلاة أخبر، وإليها يرجع القول.

قلت: الأوّل أصح حملًا للخطاب على ظاهر اللفظ، والقول الثاني مجاز؛ فإنه من تسمية الشيء ببعض ما هو من أعماله.

الخامسة ـ قال بعض العلماء : قوله تعالى : ﴿ فَٱقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ ﴾ نَسخَ قيامَ الليل ونصفه، والنقصان من النصف والزيادة عليه. ثم أحتمل قول الله عزّ وجلّ : ﴿ فَٱقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ ﴾ معنيين أحدهما: أن يكون فرضاً ثانياً؛ لأنه أزيل به فرضٌ غيره والآخر: أن يكون فرضاً منسوخاً أزيل بغيره كما أزيل به غيره؛ وذلك لقوله تعالى: ﴿ وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَاماً مَحْمُوداً ﴾ فأحتمل قوله تعالى: ﴿ وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ ﴾ أي يتهجد بغير الذي فُرض عليه مما تيسّر منه. قال الشافعيّ: فكان الواجب طلب يتهجد بغير الذي فُرض عليه مما تيسّر منه. قال الشافعيّ: فكان الواجب طلب الاستدلال بالسُّنة على أحد المعنيين ، فوجدنا سنة رسول الله على أن لا واجب من الصلاة إلا الخمس.

السادسة _ قال القُشيريّ أبو نصر: والمشهور أن نسخ قيام الليل كان في حقّ الأمة، وبقيت الفريضة في حقّ النبي على وقيل: نسخ التقدير بمقدار، وبقي أصل الوجوب؛ كقوله تعالى: ﴿فَمَا اَسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْي﴾ فالهدي لا بدّ منه، كذلك لم يكن بُدٌ من صلاة الليل، ولكن فُوّض قدره إلى اُختيار المصلّي، وعلى هذا فقد قال قوم: فَرْض قيام الليل بالقليل باقي؛ وهو مذهب الحسن. وقال قوم: نسخ بالكلية، فلا تجب صلاة الليل أصلاً؛ وهو مذهب الشافعي. ولعل الفريضة التي بقيت في حقّ تجب صلاة الليل أصلاً؛ وهو مذهب الشافعي. ولعل الفريضة التي بقيت في حقّ النبي على هذا، وهو قيامه، ومقداره مفوّض إلى خِيرتِه. وإذا ثبت أن القيام ليس فرضاً النبي على هذا، وهو قيامه، ومقداره مفوّض إلى خِيرتِه. وإذا ثبت أن القيام ليس فرضاً

⁽١) راجع ١/٩.

فقوله تعالى: ﴿فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ﴾ معناه أقرءوا إن تيسّر عليكم ذلك، وصلّوا إن شئتم. وصار قوم إلى أن النسخ بالكلية تقرّر في حقّ النبي ﷺ أيضاً، فما كانت صلاة الليل واجبة عليه. وقوله: «نَافِلَةً لَكَ» محمول على حقيقة النفل. ومن قال: نسخ المقدار وبقي أصل وجوب قيام الليل ثم نسخ، فهذا النسخ الثاني وقع ببيان مواقيت الصلاة؛ كقوله تعالى: ﴿ أَقِمَ الصَّلاَةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ ﴾، وقوله: ﴿ فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾، ما في الخبر من أن الزيادة على الصلوات الخمس تطوّع. وقيل: وقع النسخ بقوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَكَ﴾ والخطاب للنبي ﷺ وللأمة، كما أنَّ فرضية الصلاة وإن خوطب بها النبي ﷺ في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُزَّمِّلْ * قُم اللَّيْلَ﴾ كانت عامة له ولغيره. وقد قيل: إن فريضة الله ٱمتدّت إلى ما بعد الهجرة، ونسخت بالمدينة؛ لقوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾، وإنما فرض القتال بالمدينة؛ فعلى هذا بيان المواقيت جرى بمكة، فقيام الليل نسخ بقوله تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدُ بِهِ نَافِلَةً لَكَ﴾. وقال أبن عباس: لما قدم رسول الله ﷺ نَسَخ قولُ الله تعالى: ۚ ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ﴾ وجوبَ صلاة الليل.

السابعة ـ قوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى﴾ الآية؛ بين سبحانه علة تخفيف قيام الليل، فإن الخَلْق منهم المريض، ويشقّ عليهم قيام الليل، ويشقّ عليهم أن تفوتهم الصلاة، والمسافر في التجارات قد لا يطيق قيام الليل، والمجاهد كذلك، فخفف الله عن الكل لأجل هؤلاء. و «أَنْ» في "أَنْ سَيَكُونُ» مخففة من الثقيلة؛ أي علم أنه سيكون.

منزلته عند الله منزلة الشهداء، ثم قرأ رسول الله ﷺ ﴿وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي ٱلأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ في سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ وقال أبن مسعود: أيّما رجل جلب شيئاً إلى مدينة من مدائن المسلمين صابراً محتسباً؛ فباعه بسعر يومه كان له عند الله منزلة الشهداء. وقرأ ﴿وَآخَرُون يَضْرِبُونَ فِي ٱلأَرْضِ﴾ الآية. وقال أبن عمر: ما خلق الله موتة أموتها بعد الموت في سبيل الله أحبّ إلى من الموت بين شعبتي رَحْلِي، أبتغي من فضل الله ضارباً في الأرض. وقال طاوس: الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله. وعن بعض السلف أنه كان بواسط، فجهز سفينة حِنطة إلى البصرة، وكتب إلى وكيله: بع الطعام يوم تدخل البصرة، ولا تؤخره إلى غدٍ؛ فوافق سعةً في السعر؛ فقال التجار للوكيل: إن أخرته جمعة ربحت فيه أضعافه، فأخره جمعة فربح فيه أمثاله، فكتب إلى صاحبه بذلك، فكتب إليه صاحب الطعام: يا هذا! إنا كنا قنعنا بربح يسير مع سلامة ديننا، وقد جنيت علينا جناية، فإذا أتاك كتابي هذا فخذ المال وتصدّق به على فقراء البصرة، وليتني أنجو من الاحتكار كَفافاً لا عليّ ولا لي. ويروى أن غلاماً من أهل مكة كان ملازماً للمسجد، فافتقده أبن عمر، فمشى إلى بيته، فقالت أمه: هو على طعام له يبيعه؛ فلقيه فقال له: يا بنيّ! مالك وللطعام؟ فهلاّ إبلًا، فهلًا بقراً، فهلًا غنماً! إن صاحب الطعام يجب المَحْل، وصاحب الماشية يحب الغىث.

التاسعة - قوله تعالى: ﴿ فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ ﴾ أي صلّوا ما أمكن؛ فأوجب الله من صلاة الليل ما تيسر، ثم نسخ ذلك بإيجاب الصلوات الخمس على ما تقدّم. قال أبن العربي وقد قال قوم: إن فرض قيام الليل سُنَّ في ركعتين من هذه الآية ؛ قاله البخاريّ وغيره ، وعقد باباً ذكر فيه حديث «يَعقد الشيطانُ على قافية (١) رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عُقد، يضرب على كل عُقْدة مكانها: عليك ليل طويل فارقد. فإن أستيقظ فذكر الله أنحلت عُقْدة، فإن توضأ أنحلت عُقْدة، فإن توضأ أنحلت عُقْدة، فإن صلّى أنحلت عُقده خبيث فإن صلّى أنحلت عُقده كلها، فأصبح نشيطاً طيّب النفس، وإلا أصبح خبيث

⁽١) قافية الرأس مؤخره، وقيل: وسطه؛ أراد تثقيله في النوم وإطالته.

النفس كسلان، وذكر حديث سَمُرة بن جُنْدُب عن النبي عَلَيْ في الرؤيا قال: «أما الذي يُثْلَغ (١) رأسُه بالحجر فإنه يأخذ القرآن فيرفُضه (٢)، وينام عن الصلاة المكتوبة، وحديث عبد الله بن مسعود قال: ذكر عند النبي ﷺ رجل ينام الليل كلَّه فقال: ﴿ ذَلْكُ رجل بال الشيطان في أذنيه، فقال آبن العربي: فهذه أحاديث مقتضية حمل مطلق الصلاة على المكتوبة؛ فيحمل المطلق على المقيد لاحتماله له، وتسقط الدعوى ممَّن عيَّنه لقيام الليل. وفي الصحيح واللفظُ للبخاري: قال عبد الله بن عمرو: وقال لي رسول الله ﷺ: (يا عبد الله لا تكن مثلَ فلان، كان يقوم الليل فترك قيام الليل، ولو كان فرضاً ما أقره النبي ﷺ عليه، ولا أخبر بمثل هذا الخبر عنه بل كان يذمّه غاية الذمّ، وفي الصحيح عن عبد الله بن عمر قال: كان الرجل في حياة النبي على إذا رأى رؤيا قصّها على النبي على، وكنت غلاماً شابًا عَزَباً، وكنت أنام في المسجد على عهد رسول الله على النار، فإذا هي النوم كأن ملكين أخذاني فذهبا بي إلى النار، فإذا هي مطويّة كطيّ البئر، وإذا لها قرنان، وإذا فيها ناس قد عرفتهم، فجعلت أقول: أعوذ بالله من اِلنار. قال: ولقينا مَلَك آخر، فقال لي: لم تُرَغُ^(٣). فقصصتها على حفصة، فقصتها حفصة على رسول الله ﷺ، فقال: «نعم الرجل عبد الله لو كَان يصلَّى من الليل،، فكان بعدُ لا ينام من الليل إلا قليلًا؛ فلو كان تَرْك القيام معصية لما قال له ﴿ المَلك: لم تُرَغ. والله أعلم.

العاشرة _ إذا ثبت أن قيام الليل ليس بفرض ، وأن قوله: ﴿فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ ﴾ محمول على ظاهره من القراءة في الصلاة ، فاختلف العلماء في قدر ما يلزمه أن يقرأ به في الصلاة؛ فقال مالك والشافعيّ : فاتحة الكتاب لا يجزىء العدول عنها ، ولا الاقتصار على بعضها ، وقدره أبو حنيفة بآية واحدة ، من أيّ القرآن كانت . وعنه ثلاث

⁽١) الثلغ: وهو ضربك لشيء الرطب بالشيء اليابس حتى ينشدخ.

⁽٢) يرفضه: يتركه.

⁽٣) لم ترع: لا روع ولاخوف عليك بعد ذلك.

آيات؛ لأنها أقلّ سورة. ذكر القول الأوّل الماورديّ والثاني أبن العربيّ. والصحيح ما ذهب إليه مالك والشافعيّ، على ما بيّناه في سورة «الفاتحة»(۱) أوّل الكتاب والحمد لله. وقيل: إن المراد به قراءة القرآن في غير الصلاة؛ قال الماورديّ: فعلى هذا يكون مطلق هذا الأمر محمولاً على الوجوب، أو على الاستحباب دون الوجوب. وهذا قول الأكثرين؛ لأنه لو وجب عليه أن يقرأ لوجب عليه أن يحفظه. الثاني أنه محمول على الوجوب؛ ليقف بقراءته على إعجازه، وما فيه من دلائل التوحيد وبعث الرسل، ولا يلزمه إذا قرأه وعرف إعجازه ودلائل التوحيد منه أن يحفظه؛ لأن حِفظ القرآن من القرب المستحبة دون الواجبة. وفي قدر ما تضمنه هذا الأمر من القراءة خمسة أقوال: أحدها: جميع القرآن؛ لأن الله تعالى يسره على عبادِه؛ قاله الضحاك. الثاني: ثلث القرآن؛ حكاه جويبر. الثالث: مائتا آية؛ قاله السديّ. الرابع: مائة آية؛ قاله أبن عباس. الخامس: ثلاث آيات كأقصر سورة؛ قاله أبو خالد الكناني.

الحادية عشرة _ قوله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلاَةَ﴾ يعني المفروضة وهي الخمس لوقتها. ﴿وَآتُوا الرَّكَاةَ﴾ الواجبة في أموالكم؛ قاله عكرمة وقتادة. وقال الحارث العُكْلي: صدقة الفطر لأن زكاة الأموال وجبت بعد ذلك. وقيل: صدقة التطوّع. وقيل: كلّ أفعال الخير. وقال أبن عباس: طاعة الله والإخلاص له.

الثانية عشرة _ قوله تعالى: ﴿وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضاً حَسناً﴾ القرض الحسن ما قصد به وجه الله تعالى خالصاً من المال الطيّب. وقد مضى في سورة «الحديد» (٢) بيانه. وقال زيد بن أسلم: القرض الحسن النفقة على الأهل. وقال عمر بن الخطاب: هو النفقة في سبيل الله.

الثالثة عشرة _ قوله (٣) تعالى: ﴿وَمَا تُقَدِّمُوا لأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْد اللَّهِ ﴾ «البقرة» (٤). وروي عن عمر بن الخطاب أنه أتخذ حَيْساً _يعني تمراً بلبن _فجاءه مسكين فأخذه ودفعه إليه. فقال بعضهم: ما يدري هذا المسكين ما هذا؟ فقال عمر: لكن رب المسكين يدري

⁽۱) راجع ۱۲۳/۱. (۲) راجع ۲۵/۷۵۲.

⁽٣) جملة؛ «قوله تعالى» ساقطة من أ، ح، ط.(٤) راجع ٧٣/٢.

ما هو. وكأنه تأوّل ﴿ وَمَا تُقَدِّمُوا لأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللّهِ هُوَ خَيْراً ﴾ أي مما تركتم وخلفتم، ومن الشخ والتقصير، ﴿ وَأَعْظُمَ أَجْراً ﴾ قال أبو هريرة: الجنة ؛ ويحتمل أن يكون أعظم أجراً ؛ لإعطائه بالحسنة عشراً. ونصب «خيراً وأَعْظَم» على المفعول الثاني لـ * تَجِدُوهُ * و «هو * : فصل عند البصريين، وعماد في قول الكوفيين، لا محل له من الإعراب. و «أَجْراً » تمييز. ﴿ وَاسْتَغْفِرُوا اللّهَ ﴾ أي سلوه المغفرة لذنوبكم ﴿ إِنَّ اللّهَ غَفُورٌ ﴾ لما كان قبل التوبة ﴿ رَحِيمٌ ﴾ لكم بعدها ؛ قاله سعيد بن جبير. ختمت السورة (١٠).

- [١] ﴿ يَا أَيُّهَا ٱلْمُدَّثِرُ ﴿ كَا أَيُّهَا ٱلْمُدَّثِرُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ
 - [٢] ﴿ زُنَالَذِرُ ١٠٠٠).
- [٣] ﴿ وَرَبُّكَ فَكَنِّرَ ۞﴾.
- [٤] ﴿ وَثِيَابُكَ فَطَفِرْ ١٠٠٠ ﴾.

فيه ست مسائل:

الأولى _ قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّرِّ ﴾ أي يا ذا الذي قد تدثّر بثيابه، أي تغشّى بها ونام، وأصله المتدثر فأدغمت التاء في الدال لتجانسهما. وقرأ أبيّ «المُتَدثّر» على الأصل. وقال مقاتل: معظم هذه السورة في الوليد بن المغيرة. وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله وكان من أصحاب رسول الله عليه كان يُحدِّث _ قال: قال رسول الله عليه وهو يحدِّث عن فَترة الوحي _ قال في حديثه: «فبينما أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء فرفعت رأسي، فإذا المَلَك الذي جاءني بحراء جالساً على كرسي بين السماء والأرض».

⁽١) في ل: اختمت السورة والحمد لله».

قال رسول الله ﷺ: ﴿فَجُئِثُتُ (١) منه فَرَقاً، فرجعت فقلت زمّلوني زمّلوني، فدثروني، فأنزل الله تعالى ﴿ ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّر * قُمْ فَأَنْذِرْ * وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ * وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ * وَالرُّجْزَ فَاهْجُز﴾؛ في رواية ـ قبل أن تفرض الصلاة ـ وهي الأوثان قال: ﴿ثُم تتابع الوحيُّ. خرجه الترمذي أيضاً وقال: حديث حسن صحيح. قال مسلم: وحدَّثنا زهير بن حرب، قال: حدثنا الوليد بن مسلم، قال: حدثنا الأوزاعيّ قال: سمعت يحيى يقول: سألت أبا سلمة: أيُّ القرآن أنزل قبلُ؟ قال: «يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ» فقلتُ: أو «أقرأ». فقال: سألت جابر بن عبد الله أي القرآن أنزل قبل؟ قال: «يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ» فقلت: أو «أقرأ» فقال جابر: أحدثكم ما حدثنا رسول الله على قال: «جاورت بحراء شهراً، فلما قضيت جوارى نزلت فاستبطنت بطن الوادى، فنوديت فنظرت أمامي وخلفي وعن يميني وعن شمالي فلم أر أحداً، ثم نوديت فنظرت فلم أر أحداً، ثم نوديت فرفعت رأسي فإذا هو على العرش في الهواء ـ يعني جبريل ﷺ - فأخذتني رَجْفةٌ شديدةٌ، فأتيت خديجة فقلت دثِّروني، فدثَّروني فصبُّوا عليّ ماء، فأنزل الله عزّ وجلّ: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ * قُمْ فَأَنْذِرْ * وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ * خرجه البخاريّ وقال فيه: «فأتيت خديجة فقلت دثِّروني وصُبُّوا عليّ ماءً بارداً ، فدثَّروني وصَبُّوا عليّ ماءً بارداً فنزلت: ﴿يَا أَئِهَا الْمُدَّثِّرُ * قُمْ فَأَنْذِرْ * وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ * وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ * وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ * وَلاَ تَمْنُنُ تَسْتَكْثِرُ﴾، أبن العربيّ: وقد قال بعض المفسرين إنه جرى على النبي ﷺمن عُقْبة [بن ربيعة](٢) أمر، فرجع إلى منزله مغموماً، فقَلِق وأضطجع، فنزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ وهذا باطل. وقال القشيريّ أبو نصر: وقيل بلغه قولُ كفار مكة أنت ساحر، فوجِد من ذلك غمًّا وحُمَّ، فتدثَّر بثيابه، فقال الله تعالى: ﴿قُمْ فَأَنْذِرُ﴾ أي لا تفكر في قولهم، وبلغهم الرسالة. وقيل: أجتمع أبو لهب وأبو سفيان والوليد بن المغيرة والنضر بن الحرث وأميّة بن خلف والعاص بن واثل ومُطعِم بن عدى وقالوا: قد أجتمعت وفود العرب في أيام الحج، وهم يتساءلون عن أمر محمد، وقد أختلفتم في الإخبار عنه؛ فمن قائل يقول مجنون،

⁽١) جنث أي ذعرت وخفت.

⁽٢) الزيادة من أبن العربي.

وآخر يقول كاهن، وآخر يقول شاعر، وتعلم العرب أن هذا كله لا يجتمع في رجل واحد، فستوا محمداً باسم واحد يجتمعون عليه، وتسميه العرب به، فقام منهم رجل فقال: شاعر؛ فقال الوليد: سمعت كلام أبن الأبرص، وأمية بن أبي الصَّلْت، وما يشبه كلامُ محمد كلام واحد منهما؛ فقالوا: كاهن. فقال؛ الكاهن يَصدُق ويكذِب وما كُذُب محمد قطّ؛ فقام آخر فقال: مجنون؛ فقال الوليد: المجنون يَخنُق الناس وما خَنَق محمد قطّ. وأنصرف الوليد إلى بيته، فقالوا: صبأ الوليد بن المغيرة؛ فلاخل عليه أبو جهل وقال: مالك يا أبا عبد شمس! هذه قريش تجمع لك شيئاً يعطونكه، زعموا أنك قد أحتجت وصبأت. فقال الوليد: مالي إلى ذلك حاجة، ولكني فكرت في محمد، فقلت: ما يكون من الساحر؟ فقيل: يفرق بين الأب وأبنه، وبين الأخ وأخيه، وبين الأخ وأبنه، وبين الأخ وأخيه، وبين المرأة وزوجها، فقلتُ: إنه ساحر. شاع هذا في الناس وصاحوا يقولون: إن محمداً ساحر. ورجع رسول الله الله الله المُدَّثُرُهُ أي المُدَّثُرُهُ أي المُدَّثُر بالنبوة وأثقالها. أبن العربي: وهذا مجاز بعيد؛ لأنه لم يكن تنبأ بعد. وعلى أنها أول القرآن وأثقالها. أبن العربي: وهذا مجاز بعيد؛ لأنه لم يكن تنبأ بعد. وعلى أنها أول القرآن

الثانية _ قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّرِّ﴾: ملاطفة في الخطاب من الكريم إلى الحبيب إذ ناداه بحاله، وعبّر عنه بصفته؛ ولم يقل يا محمد ويا فلان، ليستشعر اللين والملاطفة من ربه كما تقدم في سورة (المزمل). ومثله قول النبي على الله علي إذ نام في المسجد: ﴿قَم أَبَا تَرَابُ وَكَانَ خَرِج مَعَاضِباً لفاطمة رضي الله عنها فسقط رداؤه وأصابه ترابه؛ خرجه مسلم. ومثله قوله عليه الصلاة والسلام لحذيفة ليلة الخندق: قم يا نَوْمان، وقد تقدّم.

الثالثة _ قوله تعالى: ﴿قُمْ فَأَنْذِرَ ﴾ أي خوّف أهل مكة وحذَّرهم العذاب إن لم يُسلِموا. وقيل: الإنذار هنا إعلامهم بنبوّته؛ لأنه مقدمة الرسالة. وقيل: هو دعاؤهم إلى التوحيد؛ لأنه المقصود بها. وقال الفراء: قم فصلّ وأمر بالصلاة.

الرابعة _ قوله تعالى: ﴿وَرَبُّكَ فَكَبُّرْ﴾ أي سيّدك ومالكك ومصلح أمرك فعظّم، وصِفْه بأنه أكبر من أن يكون له صاحبة أو ولد. وفي حديث أنهم قالوا: بِم تُفتتَح الصلاة؟

فنزلت : ﴿ وَرَبُّكَ فَكَبِّرُ ﴾ أي وصفْه بأنه أكبر . قال أبن العربيّ : وهذا القول وإن كان يقتضي بعمومه تكبير الصلاة، فإنه مراد به التكبير (١) والتقديس والتنزيه، لخلع الأنداد والأصنام دونه ، ولا تتخذ وليًا غيره ، ولا تعبد سواه ، ولا ترى لغيره فعلاً إلا له ، ولا نعمة إلا منه . وقد روي أن أبا سفيان قال يوم أحد : أعلُ مُبَل ؛ فقال النبي على : « قولوا الله أعلى وأجلّ » وقد صار هذا اللفظ بعرف الشرع في تكبير العبادات كلها أذاناً وصلاة وذكراً بقوله : « الله أكبر » وحمل عليه لفظ النبي السلام العبادات كلها أذاناً وصلاة وذكراً بقوله : « الله أكبر » وحمل عليه لفظ النبي السلام » والشرع على الإطلاق في موارد ؛ منها قوله : « تحريمها التكبير ، وتحليلها التسليم » والشرع يقتضي بعرفه ما يَقْتضي بعمومه ، ومن موارده أوقات الإهلال بالذبائح لله تخليصاً له من الشّرك، وإعلاناً (٢) باسمه في النُّسك، وإفراداً لما شرع منه لأمره بالسَّفْك.

قلت: قد تقدّم في أوّل سورة «البقرة» (٢٠) أن هذا اللفظ «الله أكبر» هو المتعبد به في الصلاة، المنقول عن النبي ﷺ. وفي التفسير: أنه لما نزل قوله تعالى: ﴿وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ﴾ قام رسول الله ﷺ وقال: «الله أكبر» فكبّرت خديجة، وعلمت أنه الوحي من الله تعالى؛ ذكره القشيريّ.

الخامسة ـ الفاء في قوله تعالى: ﴿وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ﴾ دخلت على معنى جواب الجزاء كما دخلت في «فَأَنْذِرْ» أي قم فأنذر وقم فكبر ربك؛ قاله الزجاج. وقال أبن جنّي: هو كقولك زيداً فاضرب؛ أي زيداً أضرب، فالفاء زائدة.

السادسة - قوله تعالى: ﴿وَثِيَابَكَ فَطَهِّرُ ﴾ فيه ثمانية أقوال: أحدهما: أن المراد بالثياب العمل. الثاني: القلب، الثالث: النفس، الرابع: الجسم، الخامس: الأهل، السادس: الجلق، السابع: الدين، الثامن: الثياب الملبوسات على الظاهر، فمن ذهب إلى القول الأوّل

⁽١) كذا في أحكام القرآن، تفسير ابن العربي المطبوع بالقاهرة سنة ١٣٣١ هـ. وفيما نقله المؤلف عن ابن العربي هنا ، تصرف في اللفظ بزيادة ونقص، فليراجع (٢/ ٢٨٧).

⁽٢) كذا في أحكام القرآن وفي ح، ز، و: (إعلاماً) بالميم.

⁽٣) راجع ١/٥٧١.

قال: تأويل الآية وعملك فأصلح؛ قاله مجاهد وأبن زيد. وروى منصور عن أبي رَزِين قال: يقول وعملك فأصلح؛ قال: وإذا كان الرجل خبيث العمل قالوا إن فلاناً خبيث الثياب، وإذا كان حسن العمل قالوا إن فلاناً طاهر الثياب؛ ونحوه عن السُّديّ. ومنه قول الشاعر:

لا هُـمً إِنَّ عامَر بن جَهْمِ أَوْذَمَ حَجًّا في ثِيابٍ دُسْمِ (١)

ومنه ما رُوي عن النبي ﷺ أنه قال: «يُحشَّر المرءُ (٢) في ثوبيه اللذين مات عليهما» يعني عمله الصالح والطالح؛ ذكره الماورديّ. ومن ذهب إلى القول الثاني قال: إن تأويل الآية وقلبك فطهِّر؛ قاله آبن عباس وسعيد بن جُبير؛ دليله قول آمرىء القيس:

فَسُلِّي ثيابي من ثيابك تَنْسُلِ (٣)

أي قلبي من قلبك. قال الماوردي: ولهم في تأويل الآية وجهان: أحدهما معناه وقلبك فطهر من الإثم والمعاصي؛ قاله أبن عباس وقتادة. الثاني وقلبك فطهر من الغدر؛ أي لا تغدر فتكون دنس الثياب. وهذا مرويّ عن أبن عباس، وأستشهد بقول غيلان بن سلمة الثقفيّ:

فإني بحمد الله لا ثوبَ فاجِر لبِستُ ولا مِن غَـدْرَةِ أَتَقنَّـعُ ومن ذهب إلى القول الثالث قال: تأويل الآية ونفسك فطهر؛ أي من الذنوب. والعرب تكني عن النفس بالثياب؛ قاله أبن عباس. ومنه قول عنترة:

فَشَكَكْتُ بِالرُّمْحِ الطَّوِيلِ ثِيابَهُ ليس الكريمُ على القنا بمُحَرَّمِ وقال أمرؤ القيس:

فَسُلِّي ثيابِي من ثيابِك تَنْسُلِ

⁽١) ثياب دسم: متلطخة بالذنوب. وفي، ح، ز: «أودم، بالدال المهملة، وهو تحريف. ومعنى البيت: أنه حج وهو متدنس بالذنوب. وأوذم الحج: أوجبه.

⁽۲) في أ، ح: «المؤمن».(۳) صدر البيت:

وإن كنت قد ساءتك مني خليقة

وقال(١):

ثِيابُ بَني عوف طَهارَى نقِيَّةٌ وأَوْجُهُهُمْ بيضُ المَسَافِرِ غُرَّانُ اللهِ أَنْ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى القول الرابع قال: تأويل الآية وجسمك فطهر؛ أي عن المعاصي الظاهرة. ومما جاء عن العرب في الكناية عن الجسم بالثياب قول ليلى، وذكرت إبلاً:

رموها بأثياب خِفافِ فلا تَرَى لها شَبَها إلا النّعامَ المُنفَّرَا أي ركبوها فرموها بأنفسهم. ومن ذهب إلى القول الخامس قال: تأويل الآية وأهلك فطهرهم من الخطايا بالوعظ والتأديب: والعرب تسمي الأهل ثوباً ولباساً وإزاراً؛ قال الله تعالى: ﴿ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَ ﴾. الماورديّ: ولهم في تأويل الآية وجهان: أحدهما معناه ونساءك فطهر، باختيار المؤمنات العفائف. الثاني وجهان: أحدهما معناه ونساءك فطهر، باختيار المؤمنات العفائف. الثاني الاستمتاع بهن في القبل دون الدبر، في الطهر لا في الحيض. حكاه أبن بحر. ومن ذهب إلى القول السادس قال: تأويل الآية وخلقك فحسن. قاله الحسن والقُرَظي؛ لأن خلق الإنسان مشتمل على أحواله أشتمال ثيابه على نفسه. وقال الشاعر:

وَيَحْيَى لَا يُسَلَّمُ بِسُوءَ خُلْقِ وَيَحْيَى طَاهِرُ الْأَنْوَابِ خُرُّ

أي حسن الأخلاق. ومن ذهب إلى القول السابع قال: تأويل الآية ودينك فطهر. وفي الصحيحين عنه عليه السلام قال: «ورأيت الناس وعليهم ثياب، منها ما يبلغ الثدي، ومنها ما دون ذلك، ورأيت عمر بن الخطاب وعليه إزار يجرّه». قالوا: يا رسول الله فما أوّلت ذلك؟ قال: الدِّين. وروى أبن وهب عن مالك أنه قال: ما يعجبني أن أقرأ القرآن إلا في الصلاة والمساجد لا في الطريق، قال الله تعالى: ﴿وَثِيّابَكَ فَطَهّرُ ﴾ يريد مالك أنه كني عن الثياب بالدين. وقد روى عبد الله بن نافع عن أبي بكر بن عبد العزيز بن عبد الله عن الثياب بالدين.

⁽۱) نسب المؤلف هذا البيت فيما سيأتي لابن أبي كبشة مرة ولامرىء القيس مرة أخرى، وفي «اللسان» و «شرح القاموس» أنه لامرىء القيس ولم نعثر عليه في ديوانه، وقد نسبه ابن العربي لابن أبي كبشة. والشطر الأخير في أ، ز، ح، ط:

وأوجههم عند المشاهد غران

آبن عمر بن الخطاب عن مالك بن أنس في قوله تعالى: ﴿وَثِيَابَكَ فَطَهِّرُ ﴾ أي لا تلبسها على غَدْرة؛ ومنه قول أبي كَبشة (١٠):

ثِيابُ بني عَوْفٍ طَهارَى نَقِيَّةٌ وَأَوْجُهُهُمْ بِيضُ الْمَسَافِرِ غُرَّانُ

يعني بطهارة ثبابهم: سلامتهم من الدناءات، ويعني بغرة وجوههم تنزيههم عن المحرمات، أو جمالهم في الخلقة أو كليهما؛ قاله آبن العربي. وقال سفيان بن عيينة: لا تلبس ثبابك على كذب ولا جور ولا غدر ولا إثم؛ قاله عِكرمة. ومنه قول الشاعر:

أَوْذَمَ جَحًا في ثيابٍ دُسْمٍ

أي قد دنسها بالمعاصي. وقال النابغة:

رِقَاقُ النَّعالِ طيُّبٌ حُجُزاتُهُمْ يُحَيُّونَ بِالرَّيْحَانِ يومَ السَّبَاسِبِ(٢)

ومن ذهب إلى القول الثامن قال: إن المراد بها الثياب الملبوسات، فلهم في تأويله أربعة أوجه: أحدهما -معناه وثيابك فأنقى؛ ومنه قول أمرىء القيس:

ثيابُ بني عَوْفٍ طَهَارَى نَقِيَّةٌ

الثاني - وثيابك فشمِّرُ وقصِّر، فإن تقصير الثياب أبعد من النجاسة، فإذا أنجرَّت على الأرض لم يُؤْمَن أن يصيبها ما ينجسها؛ قاله الزجاج وطاوس. الثالث - ﴿وَثِيّابَكَ فَطَهِّرُ ﴾ من النجاسة بالماء؛ قاله محمد بن سيرين وأبن زيد والفقهاء. الرابع - لا تلبس ثيابك إلا من كسب حلال لتكون مطهرة من الحرام. وعن ابن عباس: لا تكن ثيابك التي تلبس من مكسب غير طاهر. أبن العربي وذكر بعض ما ذكرناه: ليس بممتنع أن تحمل الآية على عموم المراد فيها بالحقيقة والمجاز، وإذا حملناها على الثياب المعلومة الطاهرة فهي تتناول معنيين: أحدهما - تقصير الأذيال؛ لأنها إذا أرسلت تدنست، ولهذا قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لغلام من الأنصار وقد رأى ذيله مسترخياً: أرفع إزارك فإنه أتقى وأنقى وأبقى.

⁽۱) انظر الحاشية رقم ٣ ص ٦٢ من هذا الجزء. (٢) البيت من قصيدة مدح بها عمرو بن المحارث الغسّاني. وأراد برقاق النعال أنهم ملوك لا يخصفون نعالهم، وبطيب حجزاتهم عفتهم. والسباسب يوم «الشعانين» وهو يوم عيد عند النصارى وكان الممدوح نصرانياً.

وقد قال النبي على: "إِذْرَةً (١) المؤمنِ إلى أنصاف ساقيه، لا جُناح عليه فيما بينه وبين الكعبين، وما كان أسفل من ذلك ففي النار، فقد جعل النبي على الغاية في لباس الإزار الكعب وتوعّد ما تحته بالنار، فما بال رجال يرسلون أذيالهم، ويطيلون ثيابهم، ثم يتكلفون رفعها بأيديهم، وهذه حالة الكبر، وقائدة العُجْب، [وأشد ما في الأمر أنهم يعصُون وينجسون ويُلْحِقون أنفسهم] (١) بمن لم يجعل الله معه غيره ولا ألحق به سواه. قال النبي على: "لا ينظر الله إلى من جرّ ثوبه خيلاء، ولفظ الصحيح: "من جرّ إزاره خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة». قال أبو بكر: يا رسول الله! إن أحد شِقّي إزاري يسرتخي إلا أن أتعاهد ذلك منه؟ قال رسول الله على: "لست ممن يصنعه عيلاء» فعم رسول الله على بالنهي، وأستثنى الصديق، فأراد الأدنياء إلحاق أنفسهم بالرفعاء (١)، وليس ذلك لهم، والمعنى الثاني عسلها من النجاسة وهو ظاهر منها، بالرفعاء (١)، وليس ذلك لهم، والمعنى الثاني علماء على وجوب طهارة الثوب؛ قال أبن سيرين وأبن زيد: لا تصل إلا في ثوب طاهر. وأحتج بها الشافعي على وجوب طهارة البدن، ويدل طهارة الثوب. وليست عند مالك وأهل المدينة بفرض، وكذلك طهارة البدن، ويدل على سورة "براءة" (١) مستوفى.

[٥] ﴿ وَالرُّجْزُ فَآهُجُرُ ۞ .

قوله تعالى : ﴿ وَالرُّجْزَ فَآهْجُوْ ﴾ قال مجاهد وعكرمة : يعني الأوثان؛ دليله قوله تعالى: ﴿ فَآجْتَنِبُوا الرُّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ﴾ قاله آبن عباس وآبن زيد . وعن آبن عباس أيضاً : والمأثم فأهجر ؛ أي فأترك . وكذا روى مُغيرة عن إبراهيم النَّخَعيّ قال : الرُّجز الإِثم . وقال قتادة : الرجز: إساف ونائلة ، صنمان كانا عند البيت . وقيل : الرجز العذاب ، على تقدير حذف

⁽١) الإزرة بالكسر: الحالة وهيئة الائتزار.

⁽٢) الزيادة من أبن العربي (٢/ ٢٨٨) طبع السعادة بالقاهرة.

⁽٣) في أبن العربي: بالأقصياء.(٤) راجع ٢٦٣/٨.

المضاف؛ المعنى: وعَمَل الرجز فأهجر، أو العمل المؤدّي إلى العذاب. وأصل الرجز العذاب، قال الله تعالى: ﴿ لَيْنُ كَشَفْتَ عَنّا الرِّجْزَ لَنُوْمِنَنَّ لَكَ ﴾ وقال تعالى: ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزاً مِنَ السَّمَاء ﴾ فسمّيت الأوثان رِجزاً؛ لأنها تؤدّي إلى العذاب. وقراءة العامة «الرُّجْزَ» بكسر الراء. وقرأ الحسن وعكرمة ومجاهد وأبن محيصن وحفص عن عاصم «والرُّجْزَ» بضم الراء وهما لغتان مثل الذّكر والذّكر. وقال أبو العالية والربيع والكسائيّ: الرُّجز بالضم: الصنم، وبالكسر: النجاسة والمعصية. وقال الكسائيّ أيضاً: بالضم: الوثن، وبالكسر: العذاب. وقال السّديّ: الرَّجْز بنصب الراء: الوعيد (۱).

[٦] ﴿ زَلَا نَتُنُن تَسْتَكُورُ ١٠٠٠ ﴾.

فيه ثلاث مسائل:

الأولى - قوله تعالى: ﴿ وَلاَ تَمْنُنْ تَسْتَكُثِرُ ﴾ فيه أحد عشر (٢) تأويلاً؛ الأول - لا تمن على ربك بما تتحمله من أثقال النبوة ، كالذي يستكثر ما يتحمله بسبب الغير. الثاني - لا تعط عطية تلتمس بها أفضل منها؛ قاله أبن عباس وعكرمة وقتادة. قال الضحاك: هذا حرمه الله على رسول الله الله الله الله الله الله الأداب وأجل الأخلاق ، وأباحه لأمته؛ وقاله مجاهد. الثالث - عن مجاهد أيضاً: لا تَضْعُفُ (٢) أن تستكثر من الخير؛ من قولك حبل منين إذا كان ضعيفاً؛ ودليله قراءة أبن مسعود «وَلاَ تَمْنُنْ تَسْتَكثر من الخير، المخيري . الرابع - عن مجاهد أيضاً والربيع: لا تعظم عملك في عينك أن تستكثر من الخير، فإنه مما أنعم الله عليك . قال أبن كيسان: لا تستكثر عملك فتراه من نفسك ، إنما عملك مِنّة من الله عليك؛ إذ جعل الله لك سبيلاً إلى عبادته . الخامس - قال الحسن: لا تمن على الله بعملك فتستكثره . السادس - لا تمنن بالنبوة والقرآن على الناس فتأخذ منهم أجراً تستكثر بعملك فتستكثره . السادس - قال القرظي: لا تعط مالك مصانعة . الثامن - قال زيد بن أسلم: إذا

⁽١) قوله "بنصب الراء. . . ؛ كذا في نسخ الأصل، ولم نظفر به في المراجع التي بأيدينا.

⁽۲) أ، ح: الفيه عشر تأويلات؟.

⁽٣) عبارة ابن العربي في أحكام القرآن (٢/ ٢٨٨): ولا تضعف عن الخير أن تستكثر منه.

أعطيت عطية فأعطها لربك. التاسع ـ لا تقل دعوت فلم يستجب لي. العاشر ـ لا تعمل طاعة وتطلب ثوابها، ولكن أصبر حتى يكون الله هو الذي يثيبك عليها. الحادي عشر ـ لا تفعل الخير لتراثي به الناس.

الثانية _ هذه الأقوال وإن كانت مرادة فأظهرها قول أبن عباس: لا تعط لتأخذ أكثر مما أعطيت من المال؛ يقال: مننت فلاناً كذا أي أعطيته. ويقال للعطية المِنّة؛ فكأنه أمر بأن تكون عطاياه لله، لا لارتقاب ثواب من الخلق عليها؛ لأنه عليه السلام ما كان يجمع الدنيا؛ ولهذا قال: قمالي مما أفاء الله عليكم إلا الخمس والخمس مردود عليكم). وكان ما يفضل من نفقة عياله مصروفاً إلى مصالح المسلمين؛ ولهذا لم يورث؛ لأنه كان لا يملك لنفسه الاذخار والاقتناء، وقد عصمه الله تعالى عن الرغبة في شيء من الدنيا؛ ولذلك(١) حرمت عليه الصدقة وأبيحت له الهدية، فكان يقبلها ويثيب عليها. وقال: «لو دعيت إلى كُرَاع (٢) لأجبت ولو أهدي إليّ ذراع لقبلت) أبن العربيّ: وكان يقبلها سُنَّة ولا يستكثرها شِرعة، وإذا كان لا يعطي عطية يستكثر بها فالأغنياء أولى بالاجتناب؛ لأنها باب من أبواب المذلَّة، وكذلك قول من قال: إن معناها لا تعطِي عطية تنتظر ثوابها، فإن الانتظار تعلق بالأطماع، وذلك في حيزه بحكم الامتناع، وقد قال الله تعالى له: ﴿وَلاَ تَمُدَّنَّ عَيْنَيْك إلى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجاً مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبُّكَ خَيرٌ وَأَنْقَى﴾ وذلك جائز لسائر الخلق؛ لأنه من متاع الدنيا، وطلب الكسب والتكاثر بها. وأما من قال أراد به العمل أي لا تمنن بعملك على الله فتستكثره فهو صحيح؛ فإن أبن آدم لو أطاع الله عمره من غير فتور لما بلغ لنعم الله بعض الشكر.

الثالثة _ قوله تعالى: ﴿وَلاَ تَمْنُنُ ﴾ قراءة العامة بإظهار التضعيف. وقرأ أبو السّمّال العدويّ وأشهب العُقيليّ والحسن «وَلاَ تَمُنَّ» مدغمة مفتوحة. «تَسْتَكُثِرُ»: قراءة العامة

⁽١) في، أ، ح، ز، ط: ﴿ولهذا ٤.

 ⁽٢) الكراع بوزن غراب: وهو مستدق الساق من الرجل. وهو من البقر والغنم بمنزلة الوظيف من الفرس والبعير.

بالرفع وهو في معنى الحال، تقول: جاء زيد يركض أي راكضاً؛ أي لا تعطِ شيئاً مقدّراً أن تأخذ بدله ما هو أكثر منه. وقرأ الحسن بالجزم على جواب النهي وهو رديء؛ لأنه ليس بجواب. ويجوز أن يكون بدلاً من «تَمْنُنْ» كأنه قال: لا تستكثر وأنكره أبو حاتم وقال: لأن المنّ ليس بالاستكثار فيبدل منه. ويحتمل أن يكون سكن تخفيفاً كعَضْد. أو أن يعتبر حال الوقف. وقرأ الأعمش ويحيى «تَسْتَكْثِرَ» بالنصب، تَوَهَّمَ لام كي، كأنه قال: ولا تمنن لتستكثر. وقيل: هو بإضمار «أن» كقوله(١):

وَأَلاَ أَيُهَذَا الزَّاجِرِي أَحْضُرُ الوَغَى،

ويؤيده قراءة آبن مسعود (وَلاَ تَمْنُنْ أَن تَسْتَكُثِر». قال الكسائيّ: فإذا حذف (أن) رفع، وكان المعنى واحداً. وقد يكون المنّ بمعنى التعداد على المنعم عليه بالنعم، فيرجع إلى القول [الثاني](٢)، ويَعضُده قوله تعالى: ﴿لاَ تُبْطلوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَاللَّهَ أَعلم. وقد يكون مراداً في هذه الآية. والله أعلم.

[٧] ﴿ وَلِرَبِّكَ فَأَصْبِرَ ۞﴾.

قوله تعالى: ﴿وَلِرَبِّكَ فَآصْبِرْ﴾ أي ولسيّدك ومالكك فأصبر على أداء فرائضه وعبادته. وقال مجاهد: على ما أوذيت (٣). وقال آبن زيد: حُمِّلت أمراً عظيماً؛ محاربة العرب والعجم، فاصبر عليه لله. وقيل: فأصبر تحت موارد القضاء لأجل الله تعالى. وقيل: فأصبر على البلوى؛ لأنه يمتحن أولياءه وأصفياءه. وقيل: على أوامره ونواهيه. وقيل: على فراق الأهل والأوطان.

[٨] ﴿ فَإِذَا نُقِرَ فِي ٱلنَّاقُولِ ١٠٠٠ .

[٩] ﴿ فَلَالِكَ يَوْمَ إِلَى يَوْمَ عَسِيرُ ﴿ إِنَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

[١٠] ﴿ عَلَى ٱلْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ ١٠٠]

⁽١) البيت لطرفة بن العبد من معلقته، وتمامه:

وأن أشهد اللذات هل أنت مخلدي

⁽٢) زيادة يقتضيها المعنى. (٣) في أ، ح، ل: الما أديت؛.

قوله تعالى: ﴿فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ﴾ إذا نفخ في الصور. والناقور: فاعول من النقر؛ كأنه الذي من شأنه أن ينقر فيه للتصويت، والنقر في كلام العرب: الصوت؛ ومنه قول آمرىء القيس:

أَخَفِّضُه بِالنَّقْرِ لَمَّا عَلَوْتُهُ وَيَرْفَعُ طَرْفاً غَيْرَ خَافٍ غَضِيضٍ

وهم يقولون: نَقَر باسم الرجل إذ دعاه مختصًا له بدعائه. وقال مجاهد وغيره: هو كهيئة البوق، ويعني به النفخة الثانية. وقيل: الأولى؛ لأنها أوّل الشدّة الهائلة العامة. وقد مضى الكلام في هذا مستوفّى في «النمل» (۱) و «الأنعام» (۲) وفي كتاب «التذكرة»، والحمد لله. وعن أبي حبّان قال: أمّنًا زُرَارةُ بن أوفى فلما بلغ «فَإِذَا نُقِرَ فِي النّاقُورِ» خَوَّ ميتاً. ﴿فَذَلِكَ يَوْمَئِذِ يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴾ أي فذلك اليوم يوم شديد ﴿عَلَى النّاقُورِ» خَوَّ ميتاً. ﴿فَذَلِكَ يَوْمَئِذِ يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴾ أي غذلك اليوم يوم شديد ﴿عَلَى النّاقُورِ» خَوَّ ميتاً. وذلك أن عُقدم بالله وبأنبيائه صلى الله عليهم ﴿غَيْرُ يَسِيرٍ ﴾ أي غير سهل ولا هيّن؛ وذلك أن عُقدَهم لا تنحل إلا إلى عُقدة أشدٌ منها، بخلاف المؤمنين الموحدين المذنبين فإنها تنحل إلى ما هو أخف منها حتى يدخلوا الجنة برحمة الله تعالى. و «يَوْمَئِذِ» نصب على تقدير فذلك يوم عسير يومئذٍ. وقيل: جرّ بتقدير حرف جر، مجازه: فذلك في يومئذٍ. وقيل: يجوز أن يكون رفعاً إلا أنه بني على الفتح لإضافته إلى غير متمكن.

[١١] ﴿ ذَرْفِ وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ١٢] ﴿ وَجَعَلْتُ لَمُ مَا لَا مَّتَدُودًا ١٤]

[١٣] ﴿ وَيَنِينَ شُهُودًا ١٣] ﴿ وَمَقَدتُ لَمُ تَمْهِيدًا ١٤] ﴿

[١٥] ﴿ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ شِ ﴾ . [١٦] ﴿ كُلِّ إِنَّهُ كَانَ لِآيَتِنَا عَنِيدَا شِ ﴾ .

[١٧] ﴿ سَأَرُهِفُكُمُ صَعُودًا ١٧]

قوله تعالى: ﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً ﴾ "ذَرْنِي "أي دعني ؛ وهي كلمة وعيدوتهديد. "وَمَنْ خَلَقْتُ " أي دعني والذي خلقته وحيداً ؛ ف "موحيداً على هذا حال من ضمير المفعول المحذوف، أي خلقته وحده، لا مال له ولاولد، ثم أعطيته بعد ذلك ما أعطيته.

⁽۱) راجع ۱۳/ ۳۳۹.

⁽۲) راجع ۷/۳۰.

والمفسرون على أنه الوليد بن المغيرة المخزوميّ، وإن كان الناس خلقوا مثل خلقه. وإنما خُصّ بالذكر لاختصاصه بكفر النعمة وإيذاء الرسول عليه السلام، وكان يسمَّى الوحيد في قومه. قال أبن عباس: كان الوليد يقول: أنا الوحيد بن الوحيد، ليس لي في العرب نظير، ولا لأبي المغيرة نظير، وكان يسمى الوحيد؛ فقال الله تعالى: ﴿ وَمَنْ خَلَقْتُ ﴾ بزعمه فرَحِيداً الا أن الله تعالى صدّقه بأنه وحيد. وقال قوم: إن قوله تعالى: ﴿ وَحِيداً ﴾ يرجع إلى الربّ تعالى على معنيين: أحدهما: ذرني وحدي معه فأنا أجزيك في الانتقام منه عن كل منتقم. والثاني: أني أنفردت (١) بخلقه ولم يشركني فيه أحد، فأنا أهلكه ولا أحتاج إلى ناصر في إهلاكه؛ فـ الحويداً على هذا على من ضمير الفاعل، وهو التاء في الخَلَقْتُ الله والأوّل قول مجاهد، أي خلقته وحيداً في بطن أمه لا مال له ولا ولد، فأنعمت عليه فكفر؛ فقوله: الوحيداً على هذا يرجع في بطن أمه لا مال له ولا ولد، فأنعمت عليه فكفر؛ فقوله: الوحيداً على هذا يرجع وحيداً كما خُلق وحيداً. وقيل: الوحيد الذي لا يُعرف (٢) أبوه، وكان الوليد معروفاً بأنه دَعِيّ؛ كما ذكرنا في قوله تعالى: ﴿ عُتُلُّ بغدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ ﴾ وهو في صفة الوليد بأنه دَعِيّ؛ كما ذكرنا في قوله تعالى: ﴿ عُتُلُّ بغدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ ﴾ وهو في صفة الوليد بأنه دَعِيّ؛ كما ذكرنا في قوله تعالى: ﴿ عُتُلُ بغدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ ﴾ وهو في صفة الوليد بأنه دَعِيّ؛ كما ذكرنا في قوله تعالى: ﴿ عُتُلُ بغدَ ذَلِكَ زَنِيمٍ ﴾ وهو في صفة الوليد أيضاً.

قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْتُ لَهُ مَالاً مَمْدُوداً﴾ أي خوّلته وأعطيته مالاً ممدوداً، وهو ما كان للوليد بين مكة والطائف من الإبل والحُجُور⁽³⁾ والنَّعَم والجِنان والعبيد والجواري، كذا كان أبن عباس يقول. وقال مجاهد؛ غلّة ألف دينار؛ قاله سعيد بن جبير وآبن عباس أيضاً. وقال قتادة: ستة آلاف دينار. وقال سفيان الثوري وقتادة: أربعة آلاف دينار. مقاتل: كان له بستان لا ينقطع خيره شتاءً ولا صيفاً. وقال عمر رضي الله عنه: ﴿وَجَعَلْتُ لَهُ مَالاً مَمْدُوداً عَلَة شهر بشهر. النعمان بن سالم: أرضاً يزرع فيها. القشيريّ: والأظهر أنه إشارة إلى ما لا ينقطع رزقه ، بل يتوالى كالزرع والضرع والتجارة.

 ⁽١) في أ، ح، و: (أفردت). (٢) كلمة (له) ساقطة من أ، ح، ل.

⁽٣) في ز، ط، ل: «لا يتبين».

⁽٤) جمع حجرة، وهي الأنثى من الخيل.

قوله تعالى: ﴿وَيَنِينَ شُهُوداً ﴾ أي حضوراً لا يغيبون عنه في تصرف. قال مجاهد وقتادة: كانوا عشرة. وقيل: أثنا عشر؛ قاله السّديّ والضحاك. قال الضحاك: سبعة ولدوا بمكة وخمسةٌ ولدوا بالطائف. وقال سعيد بن جبير: كانوا ثلاثة عشر ولداً. مقاتل: كانوا سبعة كلهم رجال، أسلم منهم ثلاثة: خالد وهشام والوليد بن الوليد. قال: فما زال الوليد بعد نزول هذه الآية في نقصان من ماله وولده حتى هلك. وقيل: شهوداً، أي إذا ذُكر ذكروا معه، قاله أبن عباس: وقيل: شهوداً، أي قد صاروا مثله في شهود ما كان يشهده، والقيام بما كان يباشره. والأوّل قول السديّ، أي حاضرين مكة شهود عنه في تجارة ولا يغيبون.

قوله تعالى: ﴿وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيداً﴾ أي بسطت له في العيش بسطاً، حتى أقام ببلدته مطمئناً مترفها يُرجع إلى رأيه. والتمهيد عند الرب: التوطئة والتهيئة؛ ومنه مَهْدُ الصبيّ. وقال أبن عباس: ﴿وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيداً﴾ أي وسّعت له ما بين اليمن والشام؛ وقاله مجاهد. وعن مجاهد أيضاً في ﴿وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيداً﴾ أنه المال بعضه فوق بعض كما يمهد الفراش.

قوله تعالى: ﴿ ثُمُّ يَطْمَع أَنْ أَزِيدَ ﴾ أي ثيم إن الوليد يطمع بعد هذا كله أن أزيده في المال والولد. ﴿ كَلَّ ﴾ أي ليس يكون ذلك مع كفره بالنعم. وقال الحسن وغيره: أي ثم يطمع أن أدخله الجنة، وكان الوليد يقول: إن كان محمد صادقاً فما خُلقت الجنة إلا لي؛ فقال الله تعالى ردًّا عليه وتكذيباً له: ﴿ كَلّا ﴾ أي لستُ أزيده، فلم يزل يرى النقصان في ماله وولده حتى هلك. و ﴿ ثُمَّ ﴾ في قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ يَطْمَعُ اليست بثم التي للنَّسق ولكنها تعجيب؛ وهي كقوله تعالى: ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَمْدِلُونَ ﴾ وذلك كما تقول: أعطيتك ثم أنت تجفوني؛ كالمتعجّب من ذلك. وقيل يطمع أن أترك ذلك في عقبه؛ وذلك أنه كان يقول: إن محمداً مبتور؛ أي ذلك. وقيل يطمع أن أترك ذلك في عقبه؛ وذلك أنه كان يقول: إن محمداً مبتور؛ أي أبتر وينقطع ذكره بموته. وكان يظنّ أن ما رزق لا ينقطع بموته. وقيل: أي ثم يطمع أن أنصره على كفره. و ﴿ كَلّا ﴾ وقيل: أن ما رزق لا ينقطع بموته. وقيل: أي ثم يطمع متصلاً بالكلام الأوّل. وقيل: «كَلّا بمعنى حقًا ويكون أبتداء. ﴿ إِنَّهُ ﴾ يعني الوليد متصلاً بالكلام الأوّل. وقيل: «كَلّا» بمعنى حقًا ويكون أبتداء. ﴿ إِنَّهُ ﴾ يعني الوليد ﴿ كَانَ لِاَيْ عَنِيداً ﴾ أي معانداً للنبي عَيْهِ.

وما جاء به؛ يقال: عاند فهو عنيد مثل جالِس فهو جلِيس؛ قاله مجاهد. وعَنَدَ يَعْنِد بالكسر أي خالف ورد الحقّ وهو يعرفه فهو عنيد وعانِد. والعانِد: البعير الذي يجور عن الطريق ويعدل عن القصد والجمع عُنَّد مثل راكِع ورُكِّع؛ وأنشد أبو عبيدة قول الحارثي:

إذا رَكِبتُ فَأَجْعَلَانِي وَسَطَأَ^(۱) إنَّسي كَبيــرٌ لا أطيـــقُ الْعُنَّـــدَا وقال أبو صالح: (عَنِيداً) معناه مباعداً؛ قال الشاعر:

أَرَانِا على حالٍ تُفَرِّقُ بَيْنَا نَوْى غَرْبَةٌ (٢) إِنَّ الفِرَاقَ عَنُود

قتادة: جاحداً. مقاتل: معرضاً. أبن عباس: جحوداً. وقيل: إنه المجاهر بعدوانه. وعن مجاهد أيضاً قال: مجانباً للحق معانداً له معرضاً عنه. والمعنى كله متقارب. والعرب تقول: عَند الرجل إذا عَتا وجاوز قدره. والعَنُود من الإبل: الذي لا يخالط الإبل، إنما هو في ناحية. ورجل عَنُود إذا كان يحلّ وحده لا يخالط الناس. والعنيد من التجبر. وعرق عاند: إذا لم يَرقأ دمه، كل هذا قياس واحد وقد مضى في سورة البراهيم وجمع العنيد عُنُد، مثل رغيف ورغُفُ.

قوله تعالى: ﴿ سَأُرْهِقُهُ ﴾ أي سأكلفه. وكان أبن عباس يقول: سألجثه؛ والإرهاق في كلام العرب: أن يُحمَل الإنسان على الشيء. ﴿ صَعُوداً ﴾ والصَّعُودُ: جبل من نار يتصعّد فيه سَبْعين خَريفاً ثم يَهْوِي كَذَلكَ فيه أبداً » رواه أبو سعيد الخدريّ عن النبي عَلَيْ ، خرجه الترمذيّ وقال فيه حديث غريب. وروى عطية عن أبي سعيد قال: صخرة في جهنم إذا وضعوا عليها أيديهم ذابت فإذا رفعوها عادت، قال: فيبلغ أعلاها في أربعين سنة يُجذب من أمامه بسلاسل ويضرب من خلفه بمقامع ، حتى إذا بلغ أعلاها رمّى به إلى أسفلها ، فذلك دأبه أبداً . وقد مضى هذا المعنى في سورة « قُلُ أوحِيَ » (3). وفي التفسير: أنه صخرة ملساء

⁽١) رواية السان العرب،

إذا رحلت فاجعلوني وسطا

⁽٢) نوى غربة: بعيدة. (٣) راجع ٩/٩٤٣. (٤) راجع ص ٢٨ من هذا الجزء.

يكلّف صعودها فإذا صار في أعلاها حُدِر في جهنم، فيقوم يهوِي ألف عام من قبل أن يبلغ قرار جهنم، يحترق في كل يوم سبعين مرّة ثم يعاد خلقاً جديداً. وقال أبن عباس: المعنى سأكلفه مشقة من العذاب لا راحة له فيه. ونحوه عن الحسن وقتادة. وقيل: إنه تصاعد نفسه للنزع وإن لم يتعقبه موت، ليُعذّب من داخل جسده كما يعذّب من خارجه.

[۱۸] ﴿ إِنَّهُ مَكَرَوَهَذَرَ شِ ﴾ . [۱۹] ﴿ فَقُبِلَ كَيْفَ تَذَرَ شِ ﴾ . [۲۰] ﴿ فَقُبِلَ كَيْفَ تَذَرَ شِ ﴾ . [۲۰] ﴿ ثُمَّ فَيْلَ كَيْفَ مَذَرَ شِ ﴾ . [۲۲] ﴿ ثُمَّ أَذَبَرَ وَاسْتَكْبَرَ شِ ﴾ . [۲۲] ﴿ ثُمَّ أَذَبَرَ وَاسْتَكْبَرَ شِ ﴾ . [۲۲] ﴿ فَقَالَ إِنْ هَذَاۤ إِلَّا مِثْرُ يُؤْثَرُ شِ ﴾ . [۲۶] ﴿ إِنْ هَذَاۤ إِلَّا مِرْ يُؤْثَرُ شِ ﴾ . [۲۶] ﴿ إِنْ هَذَاۤ إِلَّا مِرْ يُؤْثُرُ شِ ﴾ .

قال: فتزعمون أنه كاهن فهل رأيتموه تكهن قط، ولقد رأينا للكهنة أسجاعاً وتخالجاً فهل (۱) رأيتموه كذلك؟ قالوا: لا والله. وكان النبي على الصادق الأمين من كثرة صدقه. فقالت قريش للوليد: فما هو؟ ففكّر في نفسه، ثم نظر، ثم عبس، فقال: ما هو إلا ساحر! أما رأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه؟! فذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ فَكّرٌ الله في أمر محمد والقرآن ﴿وَقَدّرٌ الله في نفسه ماذا يمكنه أن يقول فيهما. ﴿فَقُرّلُ الله أي لُعن. وكان بعض أهل التأويل يقول: معناها فقهر وغُلب، وكل مُذلّل مُقتّل؛ قال الشاعر(٢):

ومَا ذَرَفَتْ عِيناكِ إلاّ لِتَقْدَحِي بسَهْمَيْكِ فِي أَعْشارِ قَلْبٍ مُقَتَّلِ وَقال الزهريّ: عُذَّب؛ وهو من باب الدعاء. ﴿كَيْفَ قَدَّرَ﴾ قال ناسٌ: ﴿كَيْفَ تَعجيب؛ كما يقال للرجل تتعجب من صنيعه: كيف فعلت هذا؟ وذلك كقوله: ﴿أَنْظُرُ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْنَالَ﴾. ﴿ثُمَّ قُتِلَ﴾ أي لُعن لعنا بعد لَعن. وقيل: فقتل بضرب من العقوبة، ثم قتل بضرب آخر من العقوبة ﴿كَيْفَ قدر﴾ أي على أي حال قَدر. ﴿ثُمَّ عَبَسَ﴾ أي قطب بين عينيه في وجوه نظرَ بأي شيء يرد الحقّ ويدفعه. ﴿ثُمَّ عَبَسَ﴾ أي قطب بين عينيه في وجوه المؤمنين؛ وذلك أنه لما حمل قريشاً على ما حملهم عليه من القول في محمد على المؤمنين؛ وذلك أنه لما حمل قريشاً على ما حملهم عليه من القول في محمد على المؤمنين؛ وذلك أنه لما حمل قريشاً على ما حملهم عليه من القول في محمد قيل بأنه ساحر، مرّ على جماعة من المسلمين، فدعوه إلى الإسلام، فعبس في وجوههم. قيل: عَبَسَ وبَسَر على النبي عَلَيْ حين دعاه. والعَبْس مخفّفاً الله مصدر عَبَسَ يَعْبِسُ عَبْساً وعُبُوساً: إذا قطّبَ. والعَبَس ما يتعلق بأذناب الإبل من أبعارها وأبوالها؛ قال أبو النّجُم:

كَأَنَّ فَي أَذْنَابِهِنَ الشُّوَّلِ مِن عَبَسِ الصَّيفِ قُرُونَ الْأَيَّلِ ﴿
وَبَسَرَ﴾ أي كَلَح وجهه وتغيّر لونه؛ قاله قتادة والشُّديّ؛ ومنه قول بشر بن أبي خازم:
صَبَحْنَا تَمِيماً غَدَاةَ الجِفَارِ(٤) بِشَهْبَاءَ مَلْمُومَةِ بِاسِورَهُ

⁽۱) تخلسج المجنسون فسي مشيته: تجاذب يميناً وشمالاً. (۲) همو أمسرؤ القيس. (۳) كلمة: «مخففاً» ساقطة من الأصل المطبوع. (٤) الجفار: موضع، وقيل هو ماء لبنى تميم.

وقال آخر^(۱):

وَقَدْ رَابِنِي مِنْهِا صُدودٌ رَأَيْتُهُ وَإِعْرَاضُهَا عَنْ حَاجِتِي وَبُسُورُهَا

وقيل: إن ظهور العُبوس في الوجه بعد المحاورة، وظهور البُسور في الوجه قبل المحاورة. وقال قوم: «بَسَر»: وَقَف لا يتقدم ولا يتأخر. قالوا: وكذلك يقول أهل اليمن إذا وقف المركب، فلم يجيء ولم يذهب: قد بسر المركب، وأَبْسَر أي وقف وقد أبسرنا. والعرب تقول: وجه باسر بيِّن البسور: إذا تغير وأسود. ﴿ثُمَّ أَذْبَرَ ﴾ أي ولّي وأعرض ذاهبا إلى أهله. ﴿وَاسْتَكْبَرَ ﴾ أي تعظم عن أن يؤمن، وقيل: أدبر عن الإيمان واستكبر حين دعي إليه. ﴿فَقَالَ إِنْ هَذَا ﴾ أي ما هذا الذي أتى به محمد ﷺ ﴿إلا سِحْرٌ يُؤْتَرُ ﴾ أي يأثيره عن غيره، والسّحر: الخديعة، وقد تقدم بيانه في سورة «البقرة» (٢). وقال قوم: السحر: إظهار الباطل في صورة الحق، والأثره: مصدر قولك: أثرت الحديث آثرِه إذا ذكرته عن غيرك؛ ومنه قيل: حديث مأثور: أي ينقله خلف عن سلف؛ قال أمرؤ القيس:

وجُرْحُ اللِّسانِ كَجُرْح اليدِ لُ يُسؤنَّرُ عنِّسي يَسدَ الْمُشنَدِ ولـو عَنْ نَشَا غَيـرِه جـَاهـنِي^(٣) لَقُلْــتُ مِــن القــول مــا لاَ يَــزا

يريد: آخر الدهر. وقال الأعشى:

إِنَّ السَّذِي فَيِهُ تَمَارَيْتُمَا (٤) لَيُّسِنَ لِلسَّامِعِ وَالْآثِرِ وَيَرُى الْبُسُرِ ﴾ أي ما هذا إلا كلام ويروى : بَيَّسَ ، فَحْدُو إِنْ هَذَا إِلاَّ قَوْلُ الْبُشَرِ ﴾ أي ما هذا إلا كلام المخلوقين ، يَختدِع به القلوب كما تختدع بالسحر . قال السديّ : يعنون أنه من قول سيارِ (٥) عبد لبني الحضرميّ ، كان يجالس النبي ﷺ

⁽١) هو توبة بن الحمير. وزاد بعض النسخ بعد هذا البيت ما يأتي كحاشية: قوله «بشهباء»: أراد بكتيبة شهباء؛ ومنه قول عنترة:

وكتيبسة لبستهسا بكتيبسة شهباء باسلة يخاف رداها ويقال: كتيبة ململمة وملمومة أيضاً أي مجتمعة مضموم بعضها إلى بعض. وصخرة ملمومة وململمة أي مستديرة صلبة، قاله الجوهري.

 ⁽٢) راجع ٢/ ٤٣.
 (٣) يقول: لو أتاني هذا النبأ عن حديث غيره لقلت قولاً يشيع في الناس ويؤثر عني
 آخر الدهر. والنثا: ما يحدث به من خير وشر. والمسند: الدهر.

 ⁽٤) الذي في ديوان الأعشى طبع أوروبا: اتداريتما».

فنسبوه إلى أنه تعلم منه ذلك. وقيل: أراد أنه تلقنه من أهل بابل. وقيل: عن مُسَيلمة. وقيل: عن عديّ الحضرميّ الكاهن. وقيل: إنما تلقنه ممن أدعى النبوة قبله، فنسج على منوالهم. قال أبو سعيد الضرير: إن هذا إلا أمر سحر يؤثر؛ أي يورث.

[٢٦] ﴿ سَأَصْلِيهِ سَقَرَ ١٠٠٠ ﴾ .

[٢٧] ﴿ وَمَا أَدْرَكُ مَا سَقَرُ ١٠٠٠

[٨٨] ﴿ لَا يُنْفِي وَلَا نَذَرُ لَيْكَ ﴾.

[٢٩] ﴿ لَوَاحَةٌ لِلْبَشَرِ ۞﴾.

قوله تعالى: ﴿ سَأَصْلِيهِ سَقَرَ﴾ أي سأدخله سقر كي يصلى حرّها. وإنما سميّت سقر من سَقَرَتُه الشمس: إذا أذابته ولوَّحته، وأحرقت جلدة وجهه. ولا ينصرف للتعريف والتأنيث. قال أبن عباس: هي الطبق السادس من جهنم. ورَوى أبو هريرة أن رسول الله ﷺ قال: «سأل موسى ربه فقال: أي ربّ، أيّ عبادك أفقر؟ قال صاحب سَقَر» ذكره الثعلبيّ: ﴿ وَمَا أَذْرَاكَ مَا سَقَرُ ﴾؟ هذه مبالغة في وصفها؛ أي وما أعلمك أي شيء هي؟ وهي كلمة تعظيم، ثم فسر حالها فقال: ﴿ لاَ تُبْقِي وَلاَ تَذَرُ ﴾ أي لا تترك لهم عظماً ولا لحماً ولا دماً إلا أحرقته. وكرر اللفظ تأكيداً. وقيل: لا تبثقي منهم شيئاً، ثم يعادون خلقاً جديداً، فلا تذر أن تعاود إحراقهم هكذا أبداً. وقال مجاهد؛ لا تبقى لهم لحماً ولا تذر هم عيناً، تحرقهم كلما جُدّدُوا. وقال السّديّ: لا تبقى لهم لحماً ولا تذر هم عظماً ﴿ لَوَّاحَةٌ لِلْبَشَرِ ﴾ أي مُغَيِّرة، من لاحه إذا غيّره. وقراءة العامة الحوفيّ ونصر بن عاصم وعيسى بن عمر «لَوَّاحَةٌ» بالنصب على الاختصاص، للتهويل. العوفيّ ونصر بن عاصم وعيسى بن عمر «لَوَّاحَةٌ» بالنصب على الاختصاص، للتهويل. وقال أبو رَزِين: تلفح وجوههم لَقْحة تدعها أشدّ سواداً من الليل؛ وقاله مجاهد. والعرب تقول: لاحه البَرْد والحرُّ والشّقم والحُزُّن: إذا غيّره؛ ومنه قول الشاعر: والعرب تقول الشاعر:

تَقُـولُ مَا لَاَحَـك يَا مُسَافِـرُ يَابُنةَ عَمَّى لاَحَنِي الْهَواجِرُ (٢)

⁽١) كلمة: قامر؛ ساقطة من الأصل المطبوع.

⁽٢) الهواجر: جمع هاجرة، وهي شدة الحر عند منتصف النهار.

وقال آخر:

وتَعجبُ هِنْدٌ أَنْ رَأَتَنِي شاحِباً تقول لِشَيْءٍ لَوَّحَتْه السَّمائم (١) وقال رُؤبة بن العجّاج:

لَـوَّحَ منـه بعــدَ بُــُدْنِ وسَنَــقُ تَلْويحَكَ الضَّامِرَ يُطْوَى لِلسَّبَقُ (٢)

وقيل: إن اللوح شدة العطش؛ يقال: لاحة العطش ولوَّحه أي غيّره. والمعنى أنها معطَّشة للبشر أي لأهلها؛ قاله الأخفش، وأنشد:

سَقْتَنِي على لَوْحٍ منَ الماء شَرْبَةً سقاها بها اللّهُ الرّهام الغواديا يعني باللّوح شدّة العطش، والتاح أي عَطِش. والرّهام جمع رهمة بالكسر وهي المطرة الضعيفة وأرهمت السحابة أتت بالرّهام. وقال أبن عباس: «لَوَّاحَةٌ» أي تلوح للبشر من مسيرة خمسمائة عام. الحسن وأبن كيسان: تلوح لهم جهنم حتى يروها عِياناً. نظيره: ﴿وَبُرُّزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِين﴾ وفي البَشَر وجهان: أحدهما يروها عِياناً. نظيره: ﴿وَبُرُّزَتِ الْجَحِيمُ لِلْغَاوِين﴾ وفي البَشَر وجهان: أحدهما أنه الإنس من أهل النار؛ قاله الأخفش والأكثرون. الثاني _ أنه جمع بَشرة، وهي جلدة الإنسان الظاهرة؛ قاله مجاهد وقتادة. وجمع البَشَر أبشار، وهذا على التفسير الأوّل، وأما على تفسير آبن عباس فلا يستقيم فيه إلا الناس لا الجلود؛ لأنه من لاح الشيءُ يَلُوح: إذا لمع.

[٣٠] ﴿ عَلَيْهَا تِسْعَةً عُشَرَ ١٠٠٠ ﴾.

⁽١) السمائم: جمع سموم وهي الريح الحارة.

 ⁽٢) لوحه السفر غيره وأضمره. والبدن: السمن واكتناز اللحم. والسنق: الشبع حتى يكون كالتخمة.
 الضامر: الفرس. يطوى: يجوع لأجل السباق.

[٣١] ﴿ وَمَا جَعَلْنَا أَصَحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَتَهِكَةٌ وَمَا جَعَلْنَا عِلَّا ثَهُمْ إِلَّا فِتَنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّذِينَ أُوتُوا الْكِنَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيقُولَ الَّذِينَ فِي أُوتُوا الْكِنَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيقُولَ الَّذِينَ فِي أُوتُوا الْكِنَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيقُولَ اللَّذِينَ فِي فَلَوْمِيمِ مِّمَثُنُ وَالْمُؤْمِنُونَ مَاذَا أَلَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَاكِ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاهُ وَيَهْدِى مَن يَشَاهُ وَمَا يَعَلَمُ جُنُودَ وَمَا هِنَ إِلَا هُو وَمَا هِنَ إِلَا ذِكْرَى لِلْبَسَرِ ﴿ إِنَّ اللَّهُ مِن لِللَّهُ مِنْ لِللَّهُ اللَّهُ مَن يَشَاهُ وَمَا هِنَ إِلَا هُو وَمَا هِنَ إِلَا ذِكْرَى لِلْبَسَرِ ﴿ إِنَّالِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاهُ وَهَا هِنَ إِلَا ذِكْرَى لِلْبَسَرِ ﴿ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ﴾ أي على سَقَر تسعة عشر من الملائكة يَلْقُون فيها أهلها. ثم قيل: على جملة النار تسعة عشر من الملائكة هم خَزَنتها؛ مالكُ وثمانية عشر ملكاً. ويحتمل أن تكون التسعة عشر نقيباً، ويحتمل أن يكون تسعة عشر ملكاً بأعيانهم. وعلى هذا أكثر المفسرين. الثعلبيّ: ولا يُنكر هذا، فإذا كان مَلك واحد يقبض أرواح جميع الخلائق كان أحرى أن يكون تسعة عشر على عذاب بعض الخلائق. وقال أبن جريج: نعت النبي على خَزَنة جهنم فقال: «فكأن أعينهم البَرْق، وكأن أفواههم الصياصي، يجرّون أشعارهم، لأحدهم من القوة مثل قوة الثقلين، يسوق أحدهم الأمّة وعلى رقبته جبل، فيرميهم في النار، ويرمي فوقهم الحبل».

قلت: وذكر أبن المبارك قال: حدّثنا حماد بن سلمة، عن الأزرق بن قيس، عن رجل من بني تميم قال: كنا عند أبي العوام، فقرأ هذه الآية ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَر * لاَ تُبْقِي وَلاَ تَذَرُ * لَوَّاحَةٌ لِلْبَشَر * عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ * فقال ما تسعة عَشَر؟ سَعة عشر ألف ملك، أو تسعة عشر مَلكاً؟ قال: قلت: لا بل تسعة عَشر مَلكاً. فقال: وأنَّى تعلم ذلك؟ فقلت: لقول الله عزّ وجلّ: ﴿وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلاَّ فِتْنَةَ لِلْذِينَ كَفَرُوا * قال: صدقت هم تسعة عشر مَلكاً، بيد كل مَلك منهم مِرْزَبَة (١) لها للذِينَ كَفَرُوا * قال: صدقت هم تسعة عشر مَلكاً، بيد كل مَلك منهم مِرْزَبَة (١) لها شعبتان، فيضرب الضربة فيهوي بها في النار سبعين ألفاً. وعن عمرو بن دينار: كل واحد منهم يدفع بالدَّفعة الواحدة في جهنم أكثر من ربيعة ومُضَرَ. خرَّج كل واحد منهم يدفع بالدَّفعة الواحدة في جهنم أكثر من ربيعة ومُضَرَ. خرَّج الترمذيّ عن جابر بن عبد الله قال: قال ناس من اليهود لأناس من أصحاب النبي الشيّة: هل يعلم نبيكم عدد خَزنة جهنم؟ قالوا: لا ندري حتى نسأل نبينا. فجاء رجل

⁽١) المرزبة: عصية من حديد، والمطرقة الكبيرة التي للحداد.

إلى النبي على فقال: يا محمد غُلِب أصحابك اليوم؛ فقال: «وماذا الله؟ قال: سألهم يهود؛ هل يعلم نبيكم عدد خَزَنة جهنم؟ قال: «فماذا قالوا»؟ قال: قالوا لا نعلم لا ندري حتى نسأل نبينا. قال: «أفغُلِب قوم سئلوا عما لا يعلمون، فقالوا لا نعلم حتى نسأل نبينا؟ لكنهم قد سألوا نبيهم فقالوا أرنا الله جَهْرة، علي بأعداء الله! إني سائلهم عن تُربة الجنة وهي الدَّرْمَك». فلما جاءوا قالوا: يا أبا القاسم كم عدد خَرَنة جهنم؟ قال: «هكذا وهكذا» في مرة عشرة وفي مرة تسعة، قالوا: نعم. قال لهم النبي على: «ما تُربة الجنة» قال: فسكتوا هنيهة ثم قالوا: أخبزة يا أبا القاسم؟ فقال رسول الله على: «الخبرُ من الدَّرْمَك». قال أبو عيسى: هذا حديث غريب، إنما نعرفه من هذا الوجه من حديث مجالد عن الشَّعْبي عن جابر. وذكر أبن وهب قال: حدثنا عبد الرحمن بن زيد، قال: قال رسول الله على خزنة جهنم: «ما بين مَنكِبي الواحد منهم مَسيرة عمل بين المشرق والمغرب». وقال أبن عباس: ما بين مَنكِبي الواحد منهم مَسيرة عمر جهنم.

⁽١) كذا في أ، ح، ط، و. وفي نسخة: وبم؟.

⁽٢) كذا في نسخ الأصل: «الأسود». والذي في حاشية الجمل ٤٥٧/٤: «أبو الأشد».

إلى الجنة؛ يقولها مستهزئاً. في رواية: أن الحرث بن كَلَدة قال أنا أكفيكم سبعة عشر، وأكفوني أنتم أثنين. وقيل: إن أبا جهل قال أفيعجز كل مائة منكم أن يبطشوا بواحد منهم، ثم تخرجون من النار؟ فنزل قوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلاَّ مَلَائِكَةً ﴾ أي لم نجعلهم رجالاً فتتعاطون مغالبتهم. وقيل: جعلهم ملائكة لأنهم خلاف جنس المعذَّبين من الجنّ والإنس، فلا يأخذهم ما يأخذ المجانس من الرأفة والرقّة، ولا يستروِّحون إليهم؛ ولأنهم أقوم خلق الله بحق الله وبالغضب له، فتؤمن هوادتهم؛ ولأنهم أشدّ خلق الله بأساً وأقواهم بطشاً. ﴿وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلاَّ فِتْنَةً﴾ أي بليّة. وروي عن أبن عباس من غير وجه قال؛ ضلالة للذين كفروا، يريد أبا جهل وذويه. وقيل: إلا عذاباً، كما قال تعالى: ﴿ يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ * ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ﴾. أي جعلنا ذلك سبب كفرهم وسبب العذاب. وفي اتسْعَةَ عَشَرَا سبع قراءات(١١): قراءة العامة «تِسْعَةَ عَشَرَ». وقرأ أبو جعفر بن القَعْقاع وطلحة بن سليمان التسْعَةَ عْشَرًا بإسكان العين. وعن أبن عباس التسْعَةُ عَشَرًا بضم الهاء. وعن أنس بن مالك اتِسْعَةُ وَعَشَرُ وعنه أيضاً اتِسْعَةُ وَعَشْرًا. وعنه أيضاً اتِسْعَةُ أَعْشُرا ذكرها المهدويّ وقال: من قرأ «تِسْعَةَ عُشَرَ» أسكن العين لتوالى الحركات. ومن قرأ «تِسْعَةُ وَعَشَرٌ اللَّهُ عِلَى الأصل قبل التركيب. وعطف عشراً على تسعة، وحذف التنوين لكثرة الاستعمال، وأسكن الراء من عشر على نية السكوت عليها. ومن قرأ «تِسْعَةُ عَشَرٌ، فكأنه من التداخل؛ كأنه أراد العطف وترك التركيب، فرفع هاء التأنيث، ثم راجع البناء وأسكن. وأما تسِعةُ أَعْشُرَة: فغير معروف، وقد أنكرها أبو حاتم. وكذلك «تِسعةُ وَعَشْرٍ» لأنها محمولة على «تِسعةُ أَعْشُر» والواو بدل من الهمزة، وليس لذلك وجه عند النحويين. الزمخشري: وقرىء «تِسْعَةُ أَعْشُر، جمع عَشِير، مثل يَمين وأَيْمنُ.

⁽١) ورد في الأصول ست قراءات فقط ولعل السابعة قراءة سليمان بن قتة «تسعة أعشر» بضم التاء وهمزة مفتوحة وسكون العين وضم الشين وجر الراء. وتعقب السمين هذه القراءات فقال: «في هذه الكلمة قراءات شاذة وتوجيهات تشاكلها».

فوله تعالى: ﴿لِيَسْتَنْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ أي ليوقن الذين أعطوا التوراة والإنجيل أن عِدة خَزَنة جهنم موافقة لما عندهم؛ قاله أبن عباس وقتادة والضحاك ومجاهد وغيرهم. ثم يحتمل أنه يريد الذين آمنوا منهم كعبد الله بن سلام. ويحتمل أنه يريد الكل. ﴿ وَيَزْدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَاناً ﴾ بذلك؛ لأنهم كلما صدّقوا بما في كتاب الله آمنوا، ثم أزدادوا إيماناً لتصديقهم بعدد خَزَنة جهنم. ﴿وَلاَ يَرْتَابَ﴾ أي ولا يشك ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ أي أعطوا الكتاب ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾ أي المصدّقون من أصحاب محمد ﷺ في أن عِدة خزنة جهنم تسعة عشر. ﴿وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ أي في صدورهم شك ونفاق من منافقي أهل المدينة، الذين يَنجُمون في مستقبل الزمان بعد الهجرة، ولم يكن بمكة نفاق وإنما نَجَم بالمدينة. وقيل: المعنى؛ أي وليقول المنافقون الذين ينَجمُون في مستقبل الزمان بعد الهجرة. ﴿وَالْكَافِرُونَ ﴾ أي اليهود والنصارى ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ يعني بعدد خزنة جهنم. وقال الحسين بن الفضل: السورة مكية ولم يكن بمكة نفاق؛ فالمرض في هذه الآية الخلاف و «الْكَافِرُونَ» أي مشركو العرب. وعلى القول الأوّل أكثر المفسرين. ويجوز أن يراد بالمرض: الشك والارتياب؛ لأن أهل مكة كان أكثرهم شاكين، وبعضهم قاطعين بالكذب، وقوله تعالى إخباراً عنهم: «مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ» أي ما أراد "بهَذَا» العدد الذي ذكره حديثًا، أي ما هذا من الحديث. قال الليث: المَثَل الحديث؛ ومنه: «مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ» أي حديثها والخبر عنها ﴿كَذَٰلِكَ﴾ أي كإضلال الله أبا جهل وأصحابه المنكرين لخَزَنة جهنم ﴿يُضِلُّ اللَّهُ ﴾ أي يخزي ويعمِي ﴿مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي ﴾ أي ويرشد ﴿مَنْ يَشَاءُ﴾ كإرشاد أصحاب محمد ﷺ. وقيل: "كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ" عن الجنة «مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي» إليها «مَنْ يَشَاءُ». ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلاَّ هُوَ﴾ أي وما يدري عدد ملائكة ربّك الذين خلقهم لتعذيب أهل النار «إلاّ هُوَ» أي إلا الله جلّ ثناؤه. وهذا جواب لأبي جهل حين قال: أمّا لمحمد من الجنود إلا تسعة عشر! وعن أبن عباس؛ أن النبي على كان يَقْسم غنائم حُنين، فأتاه جبريل فجلس عنده، فأتى مَلَك فقال: إن ربك يأمرك.

بكذا وكذا، فخشي النبي ﷺ أن يكون شيطاناً، فقال: «يا جبريل أتعرفه»؟ فقال: هو مَلَك وما كل ملائكة ربّك أعرف. وقال الأوزاعيّ: قال موسى: «يا ربّ من في السماء؟ قال ملائكتي. قال كم عِدَّتهم يا ربّ؟ قال: أثني (١) عشر سِبْطاً. قال: كم عدّة كل سِبط؟ قال: عدد التراب». ذكرهما الثعلبيّ. وفي الترمذيّ عن النبي ﷺ: «أَطَّت (٢) السماءُ وحُقّ لها أن تَبْطً، ما فيها موضع أربع أصابع إلا ومَلَك واضع جبهته لله ساجداً».

قوله تعالى: ﴿وَمَا هِيَ إِلاَّ ذِكْرَى لِلْبَشَرِ﴾ يعني الدلائل والحجج والقرآن. وقيل:
﴿وَمَا هِيَ اَي وَمَا هَذَهُ النَّارِ التي هي سقر ﴿إِلاَّ ذِكْرَى اَي عِظَةٌ ﴿لِلْبَشَرِ اَي للخلق. وقيل: نارالدنيا تذكرة لنار الآخرة. قاله الزجاج. وقيل: أي ما هذه العِدّة ﴿إِلاَّ ذِكْرَى للْبَشَرِ اَي ليتذكروا ويعلموا كمال قدرة الله تعالى، وأنه لا يحتاج إلى أعوان وأنصار ؛ للبُشَرِ على هذا في قوله تعالى: ﴿وَمَا هِيَ ﴾ ترجع إلى الجنود ؛ لأنه أقرب مذكور.

[٣٢] ﴿ كُلَّا وَٱلْقَمَرِ شَ ﴾ . [٣٣] ﴿ وَٱلَّذِلِ إِذْ أَدْبَرُ شِ ﴾ .

[٣٤] ﴿ وَالشَّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ شَ ﴾ . [٥٥] ﴿ إِنَّهَا لَإِحْدَى ٱلْكُبَرِ شَ ﴾ .

[٣٦] ﴿ نَذِيْرًا لِلْبَشَرِ شِ ﴾ . [٣٧] ﴿ لِمَن شَاءً مِنكُرُ أَن يَنقَدُمَ أَوْ يَنَأَخَّرُ شِ ﴾ .

[٣٨] ﴿ كُلُّ نَفْيِن بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴿ إِنَّ الْمَعَبُ ٱلْيَهِنِينَ ﴾ . [٣٩] ﴿ إِلَّا أَضَعَبَ ٱلْيَهِنِ فَ ﴾ .

[٤٠] ﴿ فِي جَنَّنْتِ يَشَاءَ لُونَ ﴿ ﴾ . [٤١] ﴿ عَنِ ٱلْمُجْرِمِينُ ﴿ ﴾ .

[٢٢] ﴿ مَاسَلَكَكُرُ فِ سَقَرَ شَهُ ﴾ . [٣٦] ﴿ فَالْوَالْتَرَنَكُ مِنَ ٱلْمُصَلِينَ شَهُ .

[3] ﴿ وَلَمْ نَكُ نُطُعِمُ ٱلْمِسْكِينَ آلِهِ ﴾ [8] ﴿ وَكُنَّا غَنُوضٌ مَعَ ٱلْخَابِضِينَ آلَ ﴾ .

[٤٦] ﴿ رَكُنَا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ ٱلدِّينِ ١٠٠٠ ﴾.

[٤٧] ﴿ حَنَّىٰ أَنْنَا ٱلْيَقِينُ ﴿ إِنَّ الْمُعَالِثُ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

[٤٨] ﴿ فَمَا نَنفَكُهُمْ شَفَعَةُ ٱلشَّنفِينَ ١٠٠٠ .

⁽١) كذا في الأصول. والصواب: إثنا عشر.

 ⁽٢) الأطبط: صوت الأقتاب (إكاف البعير). وأطبط الإبل: أصواتها وحنينها. أي أن كثرة ما فيها من الملائكة قد ثقلها حتى أطت. وهذا مثل وإيذان بكثرة الملائكة، وإن لم يكن ثم أطبط. (النهاية).

قوله تعالى: ﴿كُلَّا وَالْقَمَرِ﴾ قال الفراء: الكَلَّا صلة للقسم، التقدير أي والقمر، وقيل: المعنى حقاً والقمر؛ فلا يوقف على هذين التقديرين على الكَلَّا وأجاز الطّبريّ الوقف عليها، وجعلها ردًّا للذين زعموا أنهم يقاومون خَزَنة جهنم؛ أي ليس الأمر كما يقول من زعم أنه يقاوم خزنة النار، ثم أقسم على ذلك جلّ وعزّ بالقمر وبما بعده، فقال: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا أَذْبَرَ ﴾ أي وَلَّى وكذلك الدَبَرَا، وقرأ نافع وحمزة وحفص اإذْ أَذْبَرَا الباقون (إذَا) بألف و ادَبَرا بغير ألف وهما لغتان بمعنى؛ يقال: دَبَر وأدبر، وكذلك قَبِل الليل وأقبل. وقد قالوا: أمس الدابر والمدبر؛ قال صخر بن عمرو بن الشَّريد السُّلَميّ:

وَلَقَدْ قَتَلْنَاكُمُ ثُنَاءَ وَمَوْحَداً وَتَرَكْتُ مُوَّةَ مِثْلَ أَمْسِ الدَّابِرِ ويروى المدبر. وهذا قول الفرآء والأخفش. وقال بعض أهل اللغة: دَبَرَ الليل: إذا مضى، وأدبر: أخذ في الإدبار. وقال مجاهد؛ سألت أبن عباس عن قوله تعالى: ﴿ وَاللَّيْلِ إِذَا دَبَرَ ﴾ فسكت حتى إذا دَبَر قال: يا مجاهد، هذا حين دَبَرَ الليلُ. وقرأ محمد بن السَّمَيْقَع (واللَّيْل إذَا أَذْبَرَ) بألفين، وكذلك في مصحف عبد الله وَأَبَيّ بألفين. وقال قُطرب من قرأ ﴿ دَبَرَ اللَّهِ عَلَى اقبل، من قول العرب دَبَر فلان: إذا جاء من خلفي. قال أبو عمرو: وهي لغة قريش. وقال أبن عباس في رواية عنه: الصواب: ﴿أَذْبَرَ ﴾، إنما يَذْبَر ظهرَ البعير. وأختار أبو عُبيد: ﴿إِذَا أَذْبَرَ ﴾ قال: لأنها أكثر موافقة للحروف التي تليه؛ ألا تراه يقول: ﴿وَالصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ﴾، فكيف يكون أحدهما (إذ) والآخر (إذا)، وليس في القرآن قَسَم تعقبه (إذ) وإنما يتعقبه (إذا). ومعنى «أَشْفَرَ»: ضاء. وقراءة العامة «أَشْفَرَ» بالألف. وقرأ أبن السَّمَيْقع: ﴿سَفَرَ ﴾. وهما لغتان. يقال: سَفَر وجهُ فلان وأسفر: إذا أضاء. وفي الحديث: «أسفِروا بالفجر، فإنه أعظم للأجر، أي صلّوا صلاة الصبخ مُسْفِرين، ويقال: طُوِّلوها إلى الإسفار، والإسفار: الإنارة. وأسفر وجهه حسناً أي أشرق، وسفرت المرأة كشفت عن وجهها فهي سافر. ويجوز أن يكون [من] سَفَر الظلامَ أى كنسه، كما يُسفَر البيت؛ أي يُكنَس؛ ومنه السَّفير: لما سقط من ورق الشجر وتَحاتُّ؛ يقال: إنما سمي سفيراً لأن الربح تَسفِره أي تكنُّسه. والمِسْفَرة: المكنسة.

قوله تعالى: ﴿إِنَّهَا لَإِحْدَى الْكُبَرِ ﴾ جواب القسم؛ أي إن هذه النار الإِحْدَى الْكُبَرِ ، أي لإحدى الدواهي. وفي تفسير مقاتل (الْكُبَرِ ، أسم من أسماء النار. وروي عن أبن عباس (إِنَّهَا ، أي إن تكذيبهم بمحمد ﷺ (لإِحْدَى الْكُبَرِ ، أي لكبيرة من الكبائر. وقيل: أي إن قيام الساعة لإحدى الكُبَر. والكُبَر: هي العظائم من العقوبات؛ قال الراجز:

يا بن المُعَلَّى نَزلتْ إحدى الكُبَرْ داهيـةُ الـدهـر وصَمَّـاءُ الغِيَــرْ

وواحدة (الكُبَرِ)، كَبرى مثل الصُّغْرى والصُّغَر، والعُظْمي والعُظَم. وقرأ العامة ﴿ لِإِخْدَى اللهِ عَلَى البتداء للتأنيث، وليس مبنيًا على المذكر؛ نحو عُقْبَى واخرى، وألفه ألف قطع، لا تذهب في الوصل. وروى جرير بن حازم عن آبن كثير ﴿إِنَّهَا لَحْدَى الكُبَرِ ، بحذف الهمزة. ﴿نَذِيراً لِلْبَشَرِ ﴾ يريد النار؛ أي إن هذه النار الموصوفة «نَذِيراً لِلْبَشَرِ» فهو نصب على الحال من المضمر في ﴿إِنَّهَا» قاله الزجاج. وذُكِّر؛ لأن معناه معنى العذاب، أو أراد ذات إنذار على معنى النَّسب؛ كقولهم: أمرأة طالق وطاهر. وقال الخليل: النذير: مصدر كالنكير، ولذلك يوصف به المؤنث. وقال الحسن: والله ما أنذر الخلائق بشيء أدهى منها. وقيل: المراد بالنذير محمد ﷺ؛ أي قم نذيراً للبشر، أي مُخَوِّفاً لهم فـ فـنذيراً حال من ﴿قُمْ ﴾ في أوّل السورة حين قال: ﴿قُمْ فَأَنْذِرْ * قال أبو على الفارسيّ وابن زيد، وروي عن أبن عباس وأنكره الفراء. أبن الأنباري: وقال بعض المفسرين معناه (يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ قُمْ نَذِيراً لِلْبَشَرِ». وهذا قبيح؛ لأن الكلام قد طال فيما بينهما. وقيل: هو من صفة الله تعالى. روى أبو معاوية الضرير: حدَّثنا إسمعيل بن سميع عن أبي رَزين «نَذِيراً لِلْبَشَرِ» قال: يقول الله عزّ وجلّ: أنا لكم منها نذير فأتقوها. و (نَذِيراً) على هذا نصب على الحال؛ أي (وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلاَّ مَلاَئِكَةً، منذراً بذلك البشر. وقيل: هو حال من (هو) في قوله تعالى: ﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبُّكَ إِلَّا هُوَ﴾. وقيل: هو في موضع المصدر، كأنه قال: إنذاراً للبشر. قال الفراء: يجوز أن يكون النذير بمعنى الإنذار، أي أنذر إنذاراً؛ فهو كقوله تعالى: ﴿ فَكَيْفَ كَانَ نَذِيرِ ﴾ أي إنذاري؛ فعلى هذا يكون راجعاً إلى

أوّل السورة؛ أي «قُمْ فَأَنْذِرْ» أي إنذاراً. وقيل: هو منصوب بإضمار فعل. وقرأ آبن أبي عَبْلة «نَذِيرٌ» بالرفع، على إضمار هو. وقيل: أي إن القرآن نذير للبشر، لما تضمنه من الوعد والوعيد.

قوله تعالى: ﴿ لَمِنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخِّرِ ﴾ اللام متعلقة بـ المنديراً ، أي نذيراً لمن شاء منكم أن يتقدّم إلى الخير والطاعة ، أو يتأخر إلى الشر والمعصية ؛ نظيره: ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ ﴾ أي في الخير ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ ﴾ أي في الخير ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ ﴾ أي في الخير ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ ﴾ أي في الخير ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ مِنْكُمْ ﴾ وقال العض أهل التأويل: معناه لمن شاء الله أن يتقدّم أو يتأخر ؛ فالمشيئة متصلة بالله جل ثناؤه ، والتقديم الإيمان ، والتأخير الكفر . وكان أبن عباس يقول: هذا تهديد وإعلام أن من تقدم إلى الطاعة والإيمان بمحمد المحمد المنافي عوقب عقاباً بوذي بثواب لا ينقطع ، ومن تأخر عن الطاعة وكذب محمداً على عوقب عقاباً لا ينقطع . وقال السّدي : ﴿ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ ﴾ إلى النار المتقدم ذكرها ، ﴿ أَوْ يَتَأَخَّرَ ﴾ عنها إلى الجنة .

قوله تعالى: ﴿ كُلُّ نَفْسِ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ﴾ أي مرتهنة بكسبها، مأخوذة بعملها، إما خلَّصها وإما أوبقها. وليست «رَهِينَةٌ» تأنيث رهين في قوله تعالى: ﴿ كُلُّ اَمْرِيء بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ ﴾ لتأنيث النفس؛ لأنه لو قصدت الصفة لقيل رهين؛ لأن فعيلا بمعنى مفعول يستوي فيه المذكر والمؤنث، وإنما هو اسم بمعنى الرهن كالشتيمة بمعنى الشتم؛ كأنه قيل: كل نفس بما كسبت رهين؛ ومنه بيت الحماسة:

أَبْعَدَ الذي بالنَّعْفِ نَعْفِ كُوَيْكَبِ رهِينَةُ رَمْسٍ ذِي تُرابٍ وجَنْدَلِ^(۱) كأنه قال رَهْن رمسٍ. والمعنى: كل نفس رهن بكسبها عند الله غير مفكوك ﴿إِلاَّ أَصْحَابِ الْيَمِينِ﴾ فإنهم لا يُرْتهنون بذنوبهم. وأختلف في تعيينهم؛ فقال أبن عباس: الملائكة.

⁽١) النعف من الأرض: المكان المرتفع في أعتراض. والبيت من قول عبد الرحمن بن زيد العذري وقد قتل أخوه وعرضت عليه الدية، فأبى أن يأخذها، وأخذ بثاره.

على بن أبي طالب: أولاد المسلمين لم يكتسبوا فيُرتهنوا بكسبهم. الضحاك: الذين سبقت لهم من الله الحسني، ونحوه عن أبن جريج؛ قال: كل نفس بعملها محاسبة «إلاَّ أَصْحَابَ الْيَمِينِ» وهم أهل الجنة، فإنهم لا يحاسبون. وكذا قال مقاتل أيضاً: هم أصحاب الجنة الذين كانوا عن يمين آدم يوم الميثاق حين قال الله لهم: هؤلاء في الجنة ولا أبالي. وقال الحسن وآبن كُيْسان: هم المسلمون المخلصون ليسوا بمرتهنين؛ لأنهم أدّوا ما كان عليهم. وعن أبي ظبيان عن آبن عباس قال: هم المسلمون. وقيل: إلا أصحاب الحق وأهل الإيمان. وقيل: هم الذين يُعطَون كتبهم بأيمانهم. وقال أبو جعفر الباقر: نحن وشيعتنا أصحاب اليمين، وكل من أبغضنا أهلَ البيت فهم المرتهنون. وقال الحكم: هم الذين أختارهم الله لخدمته، فلم يدخلوا في الرهن، لأنهم خدام الله وصفوته وكسبهم لم يضرهم. وقال القاسم: كل نفس مأخوذة بكسبها من خير أو شر، إلا من أعتمد على الفضل والرحمة، دون الكسب والخدمة، فكل من أعتمد على الكسب فهو مرهون، وكل من أعتمد على الفضل فهو غير مأخوذ به. ﴿ فِي جَنَّاتٍ ﴾ أي في بساتين ﴿ يَتَسَاءَلُونَ ﴾ أي يسألون ﴿ عَنِ الْمُجْرِمِينَ ﴾ أي المشركين ﴿ مَا سَلَكَكُمْ ﴾ أي أدخلكم ﴿ فِي سَقَرَ ﴾ كما تقول: سلكت الخيط في كذا أي أدخلته فيه. قال الكلبيّ: فيَسأل الرجل من أهل الجنة الرجل من أهل النار باسمه، فيقول له: يا فلان. وفي قراءة عبد الله بن الزبير «يا فلانُ ما سَلَكَكَ فِي سَقَرَا؟ وعنه قال: قرأ عمر بن الخطاب «يا فلانُ ما سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ الوهي قراءة على التفسير، لا أنها قرآن كما زعم من طعن في القرآن؛ قاله أبو بكر بن الأنباري. وقيل: إن المؤمنين يسألون الملائكة عن أقربائهم، فتسأل الملائكة المشركين فيقولون لهم: «مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ». قال الفراء: في هذا ما يقوي أن أصحاب الْيَمِينِ الوِلدان؛ لأنهم لا يعرفون الذنوب. ﴿قَالُوا﴾ يعني أهل النار ﴿لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾ أي المؤمنين الذين يصلون. ﴿ وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ الْمِسْكِينَ ﴾ أي لم نك نتصدق. ﴿ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ ﴾ أي كنا نخالط أهل الباطل في باطلهم. وقال أبن زيد: نخوض مع الخائضين في أمر محمد ﷺ، وهو قولهم ـ لعنهم الله ـ كاهن، مجنون، شاعر، ساحر،

وقال السُّدِّي: أي وكنا نكذَّب مع المكذَّبين. وقال قتادة: كلما غَوَى غاوِ غَوَينا معه. وقيل معناه: وكنا أتباعاً ولم نكن متبوعين. ﴿وَكُنَّا نُكَذَّبُ بِيَوْمِ الدِّينِ﴾ أي لم نك نصدّق بيوم القيامة، يوم الجزاء والحكم. قوله تعالى: ﴿حَتَّى آَتَانَا الْيَقِينُ﴾ أي جاءنا ونزل بنا الموت؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَعْبُدُ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ (١).

قوله تعالى: ﴿ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ﴾ هذا دليل على صحة الشفاعة للمذنبين؟ وذلك أنّ قوماً من أهل التوحيد عُذّبوا بذنوبهم، ثم شُفِعَ فيهم، فرحمهم الله بتوحيدهم والشفاعة، فأخرجوا من النار، وليس للكفار شفيع يشفع فيهم. وقال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: يشفع نبيكم ولي رابع أربعة: جبريل، ثم إبراهيم، ثم موسى أو عيسى (٢)، ثم نبيكم ولي أنه الملائكة، ثم النبيون، ثم الصديقون، ثم الشهداء، ويبقى قوم في جهنم، فيقال لهم: ﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ، قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ. وَلَمْ نَكُ نُظُعِمُ الْمِسْكِينَ ﴾ إلى قوله: ﴿ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ﴾ قال عبد الله بن مسعود: فهؤلاء هم الذين يبقون في جهنم؛ وقد ذكرنا إسناده في كتاب «التذكرة».

- [٤٩] ﴿ فَمَا لَمُمْ عَنِ ٱلتَّذْكِرَةِ مُعْرِضِينَ ١٠٠٠ ﴾.
 - [٥٠] ﴿ كَأَنَّهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنفِرَةً ١٠٠]
 - [٥١] ﴿ فَرَّتْ مِن مَّسُورَةِ إِنَّ ﴾ .
- [٥٢] ﴿ بَلْ يُرِيدُ كُلُّ آمْرِي مِنْهُمْ أَن يُؤْقَى صُحُفَا مُّنَشَّرَةً ﴿ ﴾ .
 - [٣٥] ﴿ كُلُّ بِلَ لَا يَخَانُونَ ٱلْآخِرَةَ ١٠٠٠

قوله تعالى: ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِينَ ﴾ أي فما لأهل مكة قد أعرضوا وولّوا عما جِئتم به. وفي تفسير مقاتل: الإعراض عن القرآن من وجهين: أحدهما: المجحود والإنكار، والوجه الآخر ترك العمل بما فيه. و «مُعْرِضِينَ» نصب على الحال من الهاء والميم في «لَهُمْ وفي اللام معنى الفعل؛ فأنتصاب الحال على معنى الفعل. ﴿كَأَنَّهُمْ ﴾ أي كأن هؤلاء الكفار في فرارهم من محمد ﷺ ﴿حُمُرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ ﴾ قال أبن عباس: أراد الحمر الوحشية.

⁽١) راجع ١٠/ ١٤. (٢) في ح، ل: ﴿وعيسى،

وقرأ نافع وأبن عامر بفتح الفاء، أي مُنَفَّرة مذعورة؛ وأختاره أبو عبيد وأبو حاتم. الباقون بالكسر، أي نافرة. يقال: نَفَرت وأَسْتَنفرت بمعنى؛ مثل عَجِبت وأَسْتَعجبت، وسَخِرت وأَسْتَسخرت، وأنشد الفراء:

أَمْسِكْ حِمَارَكَ إِنَّه مُسْتَنْفِرٌ فِي إِثْرِ أَحْمِرَةٍ عَمَدْنَ لِغُرَّبِ(١)

قوله تعالى (٢): ﴿ فَرَتُ ﴾ أي نفرت وهربت ﴿ مِنْ قَسُورَةٍ ﴾ أي من رُماة يرمونها. وقال بعض أهل اللغة: إن القسورة الرامي، وجمعه القَسُورة. وكذا قال سعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد وقتادة والضحاك وأبن كيسان: القسورة: هم الرّماة والصيادون، ورواه عطاء عن أبن عباس وأبو [ظبيان] (٣) عن أبي موسى الأشعري. وقيل: إنه الأسد؛ قاله أبو هريرة وأبن عباس أيضاً. أبن عرفة: من القسر بمعنى القهر أي؛ إنه يقهر السباع، والحمر الوحشية تهرب من السباع. وروى أبو جمرة عن أبن عباس قال: ما أعلم القسورة الأسد؛ قال: ما أعلم القسورة الأسد في لغة أحد من العرب، ولكنها عُصَب الرجال؛ قال: فالقسورة جمع الرجال، وأنشد:

يا بنتُ كُونِي خَيْرةً لِخِيِّره أخوالُها الجنّ وأهلُ القَسْورَةِ الرعنة : رِكُز الناس أي حسّهم وأصواتهم . وعنه أيضاً : ﴿ فَرّتْ مِنْ فَسُورَةِ الْمِي مِن حبال الصيادين . وعنه أيضاً : القسورة بلسان العرب : الأسد ، وبلسان الحبشة : الرماة ؛ وبلسان فارس : شير ، وبلسان النَّبَط: أريا. وقال آبن الأعرابي: القسورة: أوّلُ الليل؛ أي فرّت من ظلمة الليل. وقاله عِكرمة أيضاً. وقيل: هو أوّل سواد الليل، ولا يقال لاّخر سواد الليل قَسُورة. وقال زيد بن أسلم: من رجال أقوياء ، وكل شديد عند العرب فهو قسورة وقَسُور. وقال ليد بن ربيعة:

إذا ما هَتَفْنَا هَتَفَةً في نَدِيِّنا أَتَانَا الرجالُ العائدون القَسَاوِر

⁽١) غرب (كسكر): أسم موضع وجبل دون الشام في بلاد بني كلاب.

⁽٢) جملة «قوله تعالى»، وكلمة «هربت» ساقطتان من أ، ح.

⁽٣) في الأصول: ﴿أبو حيانِ وهو تحريف. والتصحيح من تفسير الثعلبي ﴿والتهذيبِ ٤.

قوله تعالى: ﴿ بَلْ يُرِيدُ كُلِّ أَمْرِيءٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفاً مُنَشِّرَةً ﴾ أي يعطى كتباً مفتوحة؛ وذلك أن أبا جهل وجماعة من قريش قالوا: يا محمد! أيتنا بكتب من ربّ العالمين مكتوب فيها: إنى قد أرسلتُ إليكم محمداً، ﷺ: نظيره: ﴿وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيُّكَ حَتَّى تُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرَؤُهُ﴾. وقال أبن عباس: كانوا يقولون إن كان محمد صادقاً فليصبح عند كل رجل منا صحيفة فيها براءته وأمنه من النار. قال مطر الورّاق: أرادوا أن يُعطُوا بغير عمل. وقال الكلبيّ: قال المشركون: بلغنا أن الرجل من بني إسرائيل كان يصبح عند رأسه مكتوباً ذنبه وكفارته، فأتنا بمثل ذلك. وقال مجاهد: أرادوا أن ينزل على كل واحد منهم كتاب فيه من الله عزّ وجلّ: إلى فلان بن فلان. وقيل: المعنى أن يذكر بذكر حميل، فجعلت الصحف موضع الذكر مجازاً، وقالوا: إذا كانت ذنوب الإنسان تكتب عليه فما بالنا لا نرى ذلك؟ ﴿كَلَّا﴾ أي ليس يكون ذلك. وقيل: حقًا. والأوّل أجود؛ لأنه رد لقولهم. ﴿ بَلْ لاَ يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ﴾ أي لا أعطيهم ما يتمنون لأنهم لا يخافون الآخرة، آغتراراً بالدنيا. وقرأ سعيد بن جبير «صُحْفاً مُنْشَرَةً» َ بسكون الحاء والنون، فأما تسكين الحاء فتخفيف، وأما النون فشاذ. إنما يقال: نشرت الثوب وشبهه ولا يقال أنشرت. ويجوز أن يكون شبه الصحيفة بالميت كأنها ميتة بطيها، فإذا نشرت حييت، فجاء على أنشر الله الميت كما شبه إحياء الميت بنشر الثوب، فقيل فيه نشر الله الميت، فهي لغة فيه.

- [30] ﴿كُلَّ إِنَّمُ تَذَكِرُهُ أَنَّهُ.
- [٥٥] ﴿ نَمَن شَآءَ ذَكُرُمُ ١
- [٥٦] ﴿ وَمَا يَذَكُرُونَ إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ هُو أَهْلُ النَّقْوَى وَأَهْلُ ٱلمْغْفِرَةِ ﴿ إِلَّا

قوله تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ ﴾ أي حقًا إن القرآن عظة . ﴿ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرَهُ ﴾ أي أتعظ به . ﴿ وَمَا يَذْكُرُونَ ﴾ أي وما يتعظون ﴿ إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ أي ليس يقدرون على الاتعاظ والتذكر إلا بمشيئة الله ذلك لهم . وقراءة العامّة « يَذْكُرُونَ » بالياء وأختاره أبو عبيد ؛ لقوله تعالى : ﴿كَلَّا بَلْ لاَ يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ﴾. وقرأ نافع ويعقوب بالتاء، وأختاره أبو حاتم، لأنه أعم وأتفقوا على تخفيفها . ﴿ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ﴾ في الترمذيّ وسنن أبن ماجه عن تخفيفها . ﴿ هُوَ أَهْلُ التَّقُوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ﴾ في الترمذيّ وسنن أبن ماجه عن

أنس بن مالك عن رسول الله على أنه قال في هذه الآية: ﴿ هُوَ أَهْلُ التَّقُوى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ﴾ قال: «قال الله تبارك وتعالى أنا أهل أن أتقى فمن أتقاني فلم يجعل معي إلها فأنا أهل أن أغفر له الفظ الترمذي، وقال فيه: حديث حسن غريب. وفي بعض التفسير: هو أهل المغفرة لمن تاب إليه من الذنوب الكبار، وأهل المغفرة أيضاً للذنوب الصغار، باجتناب الذنوب الكبار. وقال محمد بن نصر: أنا أهل أن يتقيني عبدي، فإن لم يفعل كنت أهلاً أن أغفر له [وأرحمه، وأنا الغفور الرحيم](١).

سورة القِيَامـة

مَكِّيةٌ، وهي تسع وثلاثون آية

يسمر ألمّو النَّحْنِ النَّحَدِيدِ

- [١] ﴿ لَآ أَقْيِمُ بِيَوْمِ ٱلْقِينَـٰنَوْ ۞ .
- [٢] ﴿ وَلَآ أُقْيِمُ إِلنَّقْسِ ٱللَّوَامَةِ ﴿ ﴾ .
- [٣] ﴿ أَيَعْسَبُ ٱلْإِنسَانُ أَلَن تَجْمَعَ عِظَامَهُ ﴿ ثَلِهِ .
 - [٤] ﴿ بَكِن قَلدِرِينَ عَلَىٰ أَن نُسَوِّى بَنَانَمُ ﴿ إِنَّ ﴾ .
 - [٥] ﴿ بَلْ يُرِيدُ ٱلْإِنسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَكُمْ ﴿ إِنَّ ۖ ﴾ .
 - [7] ﴿ يَسْتَلُ أَلِمَانَ يَوْمُ الْفِيْنَــٰةِ ۞ ۗ .

قوله تعالى: ﴿لاَ أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ قيل: إن ﴿لاَ صِلة، وجاز وقوعها في أوّل السورة؛ لأن القرآن متصل بعضه ببعض، فهو في حكم كلام واحد؛ ولهذا قد يذكر الشيء في سورة ويجيء جوابه في سورة أخرى؛ كقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزُلَ عَلَيْهِ الذِّكُرُ الشَيءُ فَي سورة أخرى؛ كقوله تعالى: ﴿وَقَالُوا يَا أَيُّهَا الَّذِي نُزُلَ عَلَيْهِ الذِّكُرُ إِلَّكَ لَمَجْنُونٌ ﴾ (٢) وجوابه في سورة أخرى: ﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ﴾ (٢) ومعنى الكلام: أقسم بيوم القيامة؛ قاله أبن عباس وأبن جبير وأبو عبيدة؛ ومثله قول الشاعر:

تذكّرتُ لَيْلَى فاعترتنِي صَبَابَةٌ فكاد صِمِيمُ القلبِ لا يَتَقَطَّعُ

⁽١) ما بين المربعين زيادة من ط. (٢) سورة الحجر ١٠/١٠.

⁽٣) سورة القلم ١٨/ ٢٥٣.

وحكى أبو الليث السَّمرقنديّ: أجمع المفسرون أن معنى ﴿لاَ أَقْسِمُ السَّمرقنديّ: أحسم وَ الْحَلفوا في تفسير ﴿لاَ قَال بعضهم: ﴿لاَ زيادة في الكلام للزينة، ويجري في كلام العرب زيادة ﴿لاَ كَما قال في آية أخرى: ﴿قَالَ ما مَنْعَكَ أَنْ لاَ تَسْجُدَ يعني أن تسجد، وقال بعضهم: ﴿لاَ : ردِّ لكلامهم حيث أنكروا البعث، فقال: ليس الأمركما زعمتم.

قلت: وهذا قول الفرّاء؛ قال الفرّاء: وكثير من النحويين يقولون «لا» صلة، ولا يجوز أن يُبدأ بجحد ثم يُجعل صلة؛ لأن هذا لو كان كذلك لم يعرف خبر فيه جحد من خبر لا جحد فيه، ولكن القرآن جاء بالرد على الذين أنكروا البعث والجنة والنار، فجاء الإقسام بالردّ عليهم [في كثير من الكلام المبتدأ منه وغير المبتدأ](١) وذلك كقولهم لا والله لا أفعل ف «للا» ردٌّ لكلام قد مضى، وذلك كقولك: لا والله إن القيامة لحق، كأنك أكذبت قوماً أنكروه. وأنشد غير الفرّاء لامرىء القيس:

فسلا وأبيسكِ أبنسةَ العسامِسِرِيِّ لا يَسدَّعِسي القسومُ أنَّسي أَفِسرَ وقال غُويَّة بن سلمي:

ألا نادت أمامة بأحتمال لتِحزُننِي فلا بِكِ ما أبالِي

وفائدتها توكيد القسم في الردّ. قال الفرّاء؛ وكان من لا يعرف هذه الجهة يقرأ ولأقسِم بغير ألف كأنها لام تأكيد دخلت على أقسم، وهو صواب؛ لأن العرب تقول: لأقسم بالله وهي قراءة الحسن وأبن كثير والزهريّ وأبن هُرْمز ﴿بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ أي بيوم يقوم الناس فيه لربّهم، ولله عزّوجلّ أن يقسم بما شاء. ﴿وَلاَ أَقْسِمُ بِالنّفْسِ اللَّوَّامَةِ ﴾ لا خلاف في هذا بين القراء، وهو أنه أقسم سبحانه بيوم القيامة تعظيماً لشأنه [ولم يقسم بالنفس] (٢). وعلى قراءة أبن كثير أقسم بالأولى ولم يقسم بالثانية. وقيل: ﴿وَلاَ أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ﴾ ردّ آخر وأبتداء قسم بالنفس اللوامة. قال الثعلبيّ: والصحيح أنه أقسم بهما جميعاً. ومعنى: ﴿بالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ﴾ أي بنفس المؤمن الذي لا تراه إلا يلوم نفسه، يقول: ما أردتُ بكذا؟ فلا تراه أي بنفس المؤمن الذي لا تراه إلا يلوم نفسه، يقول: ما أردتُ بكذا؟ فلا تراه

⁽١) الزيادة من تفسير الفراء. (٢) الزيادة من تفسير أبن عطية وغيره.

إلا وهو يعاتب نفسه؛ قاله أبن عباس ومجاهد والحسن وغيرهم. قال الحسن: هي والله نفس المؤمن، ما يُرَى المؤمن إلا يلوم نفسه: ما أردتُ بكلامي؟ ما أردتُ بحديث نفسي؟ والفاجر لا يحاسب نفسه. وقال مجاهد: هي التي تلوم على ما فات وتندم، فتلوم نفسها على الشر لِم فعلته، وعلى الخير لم لا تستكثر منه. وقيل: إنها ذات اللوم. وقيل: إنها تلوم نفسها بما تلوم عليه غيرها؛ فعلى هذه الوجوه تكون اللوّامة بمعنى اللائمة، وهو صفة مدح؛ وعلى هذا يجيء القسم بها سائغاً حسناً. وفي بعض التفسير: إنه آدم عليه السلام لم يزل لائماً لنفسه على معصيته التي أخرج بها من الجنة. وقيل: اللوّامة بمعنى الملومة المذمومة ـعن أبن عباس أيضاً حيي صفة ذمّ وهو قول من نفى أن يكون قسماً؛ إذ ليس للعاصي خَطَر يُقْسَم به، فهي كثيرة اللوم. وقال مقاتل: هي نفس الكافر يلوم نفسه، ويتحسّر في الآخرة على ما فرّط في جنب الله. وقال الفراء: ليس من نفس محسنة أو مسيئة إلا وهي تلوم نفسها؛ فالمحسن يلوم نفسه أن لو كان أزداد إحساناً، والمسيء يلوم نفسه ألا يكون أرعوى عن إماءته.

قوله تعالى: ﴿ أَيَحْسَبُ الإِنْسَانُ أَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ ﴾ فنعيدها خلقاً جديداً بعد أن صارت رُفاتاً. قال الزجاج: أقسم بيوم القيامة وبالنفس اللوّامة: ليجمعن العظام للبعث، فهذا جواب القسم. وقال النحاس: جواب القسم محذوف أي لتبعثن؛ ودلّ عليه قوله تعالى: ﴿ أَيَحْسَبُ الإِنْسَانُ أَنْ لَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ ﴾ للإحياء والبعث. والإنسان هنا الكافر المكذّب للبعث. الآية نزلت في عديّ بن ربيعة قال للنبي ﷺ: حدّثني عن يوم القيامة متى تكون، وكيف أمرها وحالها؟ فأخبره النبي ﷺ بذلك؛ فقال: لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك يا محمد ولم أومن به، أويجمع الله العظام؟! ولهذا كان النبي ﷺ يقول: «اللهم أكفني جازي السُّوءِ عديّ بن ربيعة، والأخسَ بن شريق، وقيل: نزلت في عدو الله أبي جهل حين أنكر البعث بعد الموت. وذكر العظام والمراد نفسه كلها ؛ لأن العظام قالب الخَلْق. ﴿ بَلَى ﴾ وقف حسن ثم تبتدىء ﴿ قَادِرينَ ﴾. قال سيبويه: على معنى نجمعها قادرين، في الفعل المحذوف على ما ذكرناه في الفعل المحذوف على ما ذكرناه

من التقدير. وقيل: المعنى بلى نقدر قادرين. قال الفراء: «قَادِرِينَ» نصب على الخروج من التقدير. وقيل: يصلح نصبه على من انتجمع أي نقدر ونقوى «قَادِرِينَ» على أكثر من ذلك. وقال أيضاً: يصلح نصبه على التكرير أي «بَلَى» فليحسبنا قادرين. وقيل: المضمر (كنا) أي كنا قادرين في الابتداء، وقد أعترف به المشركون. وقرأ أبن أبي عَبْلة وأبن السَّمَيْقَع «بَلَى قَادِرُونَ» بتأويل نحن قادرون. ﴿عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ ﴾ البنان عند العرب: الأصابع، واحدها بنانة ؛ قال النابغة:

عَنَمٌ يَكَادُ مِن اللَّطَافَةِ يُعْقَدُ (١)

بِمُخَضَّبِ رَخْصِ كَأَنَّ بَنَانَهُ

وأَنَّ الموتَ طَوْعَ يدِي إِذاما

وقال عنترة: :

وَصَلْت بَنَانَهَا بِالهِنْدُوانِيُ

فنبه بالبنان على بقية الأعضاء. وأيضاً فإنها أصغر العظام، فخصها بالذكر لذلك. قال القتبيّ والزجاج: وزعموا أن الله لا يبعث الموتى ولا يقدر على جمع العظام؛ فقال الله تعالى: بلى قادرين على أن نعيد السُّلاَميّات على صغرها، ونؤلف بينها حتى تستوي، ومن قدر على هذا فهو على جمع الكبار أقدر. وقال آبن عباس وعامة المفسرين: المعنى ﴿عَلَى أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ ﴾ أي نجعل أصابع يديه ورجليه شيئاً واحداً كخف البعير، أو كحافر الحمار، أو كظلف الخنزير، ولا يمكنه أن يعمل به شيئاً، ولكنا فرقنا أصابعه حتى يأخذ بها ما شاء. وكان الحسن يقول: جعل لك أصابع فأنت تبسطهن، وتقبضهن بهن، ولو شاء الله لجمعهن فلم تتى الأرض إلا بكفيك. وقيل: أي نقدر أن نعيد الإنسان في هيئة البهائم، فكيف في صورته التي كان عليها؛ وهو كقوله تعالى: ﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ. عَلَى أَنْ نُبُدِّلَ أَمْنَالَكُمْ وَنُنْشِئَكُمْ فِيمَا لاَ تَعْلَمُونَ ﴾.

قلت: والتأويل الأوّل أشبه بمساق الآية. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿ بَلْ يُرِيدُ أَلْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ﴾ قال أبن عباس: يعني الكافر يكذّب بما أمامه من البعث والحساب. وقاله عبد الرحمن بن زيد؛ ودليله: ﴿ يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ﴾

⁽١) رواية الشطر الأخير كما في «اللسان»:

عنم على أغصانه لم يعقد والعنم: شجر لين الأغصان لطيفها، يشبه به البنان.

أي يسأل متى يكون! على وجه الإنكار والتكذيب. فهو لا يقنع بما هو فيه من التكذيب، ولكن يأثم لما بين يديه. ومما يدل على أن الفجور التكذيب ما ذكره القُتَبِيّ وغيره: أن أعرابيًّا قصد عمر بن الخطاب رضي الله عنه وشكا إليه نَقْب إبله (١) ودَبَرها، وسأله أن يحمله على غيرها فلم يحمله؛ فقال الأعرابيّ:

أَقْسَمَ بِاللَّهِ أَبِو حَفْصٍ عُمَرْ مَا مَسَّهَا مِن نَقَبِ ولا دَبَوْ اللَّهِمْ إِنْ كَان فَجَرْ فَا لَهُمْ إِنْ كَان فَجَرْ

يعني إن كان كذّبني فيما ذكرت. وعن آبن عباس أيضاً؛ يعجّل المعصية ويسوّف التوبة. وفي بعض الحديث قال: يقول سوف أتوب ولا يتوب؛ فهو قد أخلف فكذب. وهذا قول مجاهد والحسن وعِكرمة والسّديّ وسعيد بن جبير، يقول: سوف أتوب، سوف أتوب، حتى يأتيه الموت على أشرّ أحواله. وقال الضحاك: هو الأمل يقول سوف أعيش وأصيب من الدنيا ولا يذكر الموت. وقيل: أي يعزم على المعصية أبداً وإن كان لا يعيش إلا مدّة قليلة. فالهاء على هذه الأقوال للإنسان. وقيل: الهاء ليوم القيامة. والمعنى بل يريد الإنسان ليكفر بالحق بين يدي يوم القيامة. والفجور أصله الميل عن الحقّ. ﴿يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ ﴾ أي متى يوم القيامة.

- [٧] ﴿ إِذَا رَقَ ٱلْبَصَرُ ۞ ﴾ .
- [٨] ﴿ رَخَسَفَ ٱلْفَكُرُ ١٠٠٠ ﴿
- [٩] ﴿ وَجُمِعَ أَلْفَتِسُ وَٱلْفَكُرُ إِنَّ ﴾.
- [١٠] ﴿ يَقُولُ ٱلْإِنسَنُ يَوْمَ إِذِ أَيْنَ ٱلْمَثَرُ ١٠]
 - [۱۱] ﴿ كُلُّهُ لَا زَنْدُ ١٠٠]
- [١٢] ﴿ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَهِذِ ٱلشَّنَعَرُ ١٣] ﴿ يُبَتُّوا ٱلْإِنْ مُنْ يَوْمَهِذِ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَرَ ١٣]

قوله تعالى: ﴿ فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ ﴾ قرأنافع وأبان عن عاصم «بَرَقَ» بفتح الراء، معناه: لمع بصره من شدّة شخوصه، فتراه لا يَطرِف. قال مجاهد وغيره: هذا عند الموت. وقال الحسن:

⁽١) النقب: قرحة تخرج في الجنب. والجرب والدبر: قرحة الدابة والبعير.

هذا يوم القيامة. وقال فيه معنى الجواب عما سأل عنه الإنسان كأنه يوم القيامة «إِذَا بَرقَ الْبَصَرُ. وَخَسَفَ الْقَمَرُ». والباقون بالكسر «بَرِق» ومعناه: تحيّر فلم يَطرِف؛ قاله أبو عمرو والزجاج وغيرهما. قال ذو الرمّة:

ولو أنّ لُقْمَانَ الحكيم تَعَرَّضَتْ لِعينيهِ مَيٌّ سافِراً كاد يَبْسَرَقُ الفَرّاء والخليل: «برِقَ» بالكسر: فَزع وبُهِت وتَحيَّر^(۱). والعرب تقول للإنسان المتحيِّر المجهوت: قد بَرِق فهو برِقٌ؛ وأنشد الفرّاء:

فَنَفْسَكَ فَانْسِعَ وَلا تَنْعَنِسِي وَدَاوِ الكُلُسِومَ وَلا تَبْسِرِقِ^(۲) أي لا تَفَزَع من كثرة الكُلوم التي بك. وقيل: بَرقَ يَبرُق بالفتح: شقّ عينيه وفتحهما. قاله أبو عبيدة: وأنشد قول الكلابيّ:

لما أتــانِــي أبــنُ عُمَيــرِ راغِبــاً أعطيتُه عِيسـاً صِهــابـاً فبَـرقَ^(٣) أي فتح عينيه. وقيل: إن كسر الراء وفتحها لغتان بمعنّى.

قوله تعالى: ﴿وَخَسَفَ الْقَمَرُ ﴾ أي ذهب ضوءه. والخسوف في الدنيا إلى أنجلاء ، بخلاف الآخرة، فإنه لا يعود ضوءه . ويحتمل أن يكون بمعنى غاب ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ ﴾ وقرأ أبن أبي إسحاق وعيسى والأعرج: ﴿وَخُسِفَ الْقَمَرُ ﴾ بضم الخاء وكسر السين يدل عليه ﴿ وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ﴾ . وقال أبو حاتم محمد بن إدريس: إذا ذهب بعضه فهو الكسوف، وإذا ذهب كله فهو الخسوف . ﴿وَجُمِعَ الشَّمْسُ والْقَمَرُ ﴾ أي جمع بينهما في ذهاب ضوئهما، فلا ضوء للشمس كما لا ضوء للقمر بعد خسوفه ؛ قاله الفراء والزجاج . قال الفراء: ولم يقل جمعت ؛ لأن المعنى جمع بينهما . وقال أبو عبيدة : هو على تغليب المذكر . وقال الكسائي : هو محمول على المعنى ، كأنه قال الضوءان . المبرد : التأنيث

⁽١) كلمة التحير؛ ساقطة من الأصل المطبوع.

⁽٢) قائله: طرفة.

 ⁽٣) في غير القرطبي: لما أتاني أبن صبيح. والعيس الصهاب هي الإبل التي خالط بياضها حمرة،
 وهي تعد عند العرب من أشرفها.

غير حقيقي. وقال أبن عباس وأبن مسعود: جمع بينهما أي قرن بينهما في طلوعهما من المغرب أسودين مُكوَّرين مظلمين مُقرَنَين كأنهما ثوران عَقيران. وقد مضى الحديث بهذا المعنى في آخر سورة «الأنعام»(۱). وفي قراءة عبد الله ورَجُمِع بَيْنَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ» وقال عطاء بن يسار: يجمع بينهما يوم القيامة ثم يقذفان في البحر، فيكونان نار الله الكبرى. وقال علي وأبن عباس: يجعلان في [نور](٢) الحجب. وقد يجمعان في نار جهنم؛ لأنهما قد عبداً من دون الله ولا تكون النار عذاباً لهما لأنهما جماد، وإنما يفعل ذلك بهما زيادة في تبكيت الكافرين وحسرتهم. وفي مسند أبي داود الطيالسيّ، عن يزيد الرقاشيّ، عن أنس بن مالك يرفعه إلى النبي الله قال: قال رسول الله الله النبي الله قال: هذا الجمع أنهما يجتمعان ولا يفترقان، ويقربان من الناس، فيلحقهم العرق لشدّة الحر؛ فكأن المعنى يجمع حرهما عليهم. وقيل: يجمع الشمس والقمر، فلا يكون ثَمَّ تعاقب ليل يجمع حرهما عليهم. وقيل: يجمع الشمس والقمر، فلا يكون ثَمَّ تعاقب ليل

قوله تعالى: ﴿يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَثِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُۗ﴾؟ أي يقول أبن آدم، ويقال: أبو جهل؛ أي أين المهرب؟ قال الشاعر:

أيسن المفرُّ والكِبناشُ تَنتطِخ وأيُّ كَبْشِ حاد عنها يَفْتَضِخ

الماورديّ: ويحتمل وجهين: أحدهما: « أَيْنَ الْمَفَرُ » من الله أستحياء منه . والثاني: « أَيْنَ الْمَفَرُ » من جهنم حذراً منها . ويحتمل هذا القول من الإنسان وجهين: أحدهما - أن يكون من الكافر خاصة في عَرْضة القيامة دون المؤمن؛ لثقة المؤمن ببشرى ربه . الثاني - أن يكون من قول المؤمن والكافر عند قيام الساعة لهول ما شاهدوا منها . وقراءة العامة «الْمَفَرُ » بفتح الفاء وأختاره أبو عبيدة وأبو حاتم؛ لأنه مصدر . وقرأ أبن عباس ومجاهدوالحسن وقتادة بكسر الفاء مع فتح الميم؛ قال الكسائي: هما لغتان مثل مَدَبّ ومَدِبّ، ومَصَحّ ومَصِحّ. وعن الزهريّ بكسر الميم وفتح الفاء من «المفر» فهو مصدر الميم وفتح الفاء من «المفر» فهو مصدر

⁽١) راجع ١٤٦/٧. (٢) الزيادة من كتب التفسير.

بمعنى الفرار، ومن فتح الميم وكسر الفاء فهو الموضع الذي يفرّ إليه. ومن كسر الميم وفتح الفاء فهو الإنسان الجيّد الفرار؛ فالمعنى أين الإنسان الجيّد الفرار ولن ينجو مع ذلك.

قلت: ومنه قول آمريء القيس:

مِكَرُّ مِفَرِّ مُقْبِل مُدْبِرٍ مَعا^{ً(١)}

يريد أنه حسن الكرّ والفرّ جَيِّده. ﴿كَالَّ ﴾ أي لا مفرّ ف الكلَّا» ردٌّ وهو من قول الله تعالى، ثم فسر هذا الردّ فقال: ﴿لاَ وَزَرَ ﴾ أي لا ملجاً من النار. وكان آبن مسعود يقول: لا حِصن. وكان الحسن يقول: لا جبل. وآبن عباس يقول: لا ملجاً. وأبن جُبير: لا محيص ولا منعة. المعنى في ذلك كله واحد. والوَزَر في اللغة: ما يلجأ إليه من حِصن أو جبل أو غيرهما ؛ قال الشاعر:

لَعَمْدِيَ مَا لِلفَتَى مِن وَزَرْ مِنْ المُوتِ يُمَدُّرِكُهُ والكِبَرْ

قال السديّ: كانوا في الدنيا إذا فزِعوا تحصّنوا في الجبال، فقال الله لهم: لاَ وَزُرَ يعصمكم يومثذِ منّي؛ قال طرفة:

وَلَقَدْ تَعْلَمُ بَكُرُ أَنَّنَا فَاضِلُو الرَّأْيِ وَفِي الرَّوْعِ وَزَرْ

أي ملجأ للخائف. ويروى: وَقُرُّ. ﴿إِلَى رَبُّكَ يَوْمَئِذِ الْمُسْتَقَرُّ﴾ أي المنتَهى؛ قاله قتادة. نظيره: ﴿وَأَنَّ إِلَى رَبُّكَ الْمُنْتَهَى﴾. وقال أبن مسعود: إلى ربك المصير والمرجع. قيل: أي المستقرّ في الآخرة حيث يقرّه الله تعالى؛ إذ هو الحاكم بينهم. وقيل: إن «كَلاً» من قول الإنسان لنفسه إذا علم أنه ليس له مفرّ قال لنفسه: ﴿كَلاً لاَ وَزَرَ. إِلَى رَبُّكَ يَوْمَئِذِ المُسْتَقَرُ ﴾.

قوله تعالى: ﴿ يُنَبَّأُ الْإِنْسَانُ ﴾ أي يخبر أبن آدم بَرًا كان أو فاجراً ﴿ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ﴾: أي بما أسلف من عمل سَيِّء أو صالح، أو أخَّر من سنة سيّئة أو صالحة يُعْمَل بها بعده؛ قاله أبن عباس وأبن مسعود. وروى منصور عن مجاهد قال: ينبّأ بأوّل عمله وآخره. وقاله النخَعيّ. وقال أبن عباس أيضاً؛ أي بما قدّم من المعصية، وأخّر من الطاعة. وهو قول قتادة.

⁽١) تمام البيت:

وقال أبن زيد: «بِمَا قَدَّمَ» من أمواله لنفسه (وَأَخَّرَ»: خلّف للورثة. وقال الضحاك: ينبأ بما قدّم من فرض، وأخّر من فرض. قال القشيريّ: وهذا الإنباء يكون في القيامة عند وزن الأعمال. ويجوز أن يكون عند الموت.

قلت: والأوّل أظهر؛ لما خرجه أبن ماجه في سننه من حديث الزهريّ، حدثني أبو عبد الله الأغر عن أبي هريرة قال: قال رسول الله على: "إنّ مما يَلْحق المؤمن من عمله وحسناته بعد موته علماً علّمه ونَشَره، وولداً صالحاً تركه، أو مصحفاً ورّثه أو مسجداً بناه، أو بيتاً لابن السبيل بناه، أو نهراً أجراه، أو صدقة أخرجها من ماله في صحته وحياته تلحقه من بعد موته» وخرجه أبو نعيم الحافظ بمعناه من حديث قتادة عن أنس بن مالك قال: قال رسول الله على: "سبع يجري أجرهن للعبد بعد موته وهو في قبره: من علم علماً أو أجرى نهراً أو حفر بئراً أو غرس نخلاً أو بني مسجداً أو ورّث مصحفاً أوترك ولداً يستغفر له بعد موته» فقوله: "بعد موته وهو في قبره» نصراً على أن ذلك لا يكون عند الموت، وإنما يخبر بجميع ذلك عند وزن عمله، وإن كان يشرّ بذلك في قبره. ودل على هذا أيضاً قوله الحقّ: ﴿وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالُهُمْ وَأَثْقَالاً مَعَ (١) يُنِيلَ يُضِلّونَهُمْ بِغَيْرِ (٢) عِلْمٍ وهذا لا يكون إلا يكون إلا يكون إلا يكون الأخرة بعد وزن الأعمال. والله أعلم.

وفي الصحيح: «من سنّ في الإسلام سنّة حسنةً كان له أجرها وأجر من عمِل بها بعده، من غير أن يُنقَص من أجورهم شيء، ومن سنّ في الإسلام سنة سيئةً كان عليه وزرها ووزر من عمل بها بعده، من غير أن ينقص من أوزارهم شيء».

[١٤] ﴿ بَلِ ٱلْإِنْكُنُ عَلَىٰ تَفْسِدِهِ بَصِيرَةً ١٠٠

[١٥] ﴿ وَلُوْ أَلْفَىٰ مَمَاذِيرُوُ ۞ ﴾.

قوله تعالى: ﴿بَلِ أَلْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ﴾ قال الأخفش: جعله هو البصيرة، كما تقول للرجل أنت حجة على نفسك. وقال أبن عباس: «بَصِيرَةٌ» أي شاهد، وهو شهود جوارحه

⁽۱) راجع ۱۳/ ۳۳۰. (۲) راجع ۹۱/۱۰.

عليه: يداه بما بطش بهما، ورجلاه بما مشى عليهما، وعيناه بما أبصر بهما. والبصيرة: الشاهد. وأنشد الفرّاء:

كَأَنَّ على ذي العقلِ عَيْناً بصيرةً بِمَقْعَـدِهِ أَو مَنْظَـرٍ هـو نــاظِـرُهُ يُحاذِرْ حتى يَحسِبَ الناسَ كلَّهمْ من الخوفِ لا تَخْفَى عليهم سَرائِرُهُ

ودليل هذا التأويل من التنزيل قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١). وجاء تأنيث البصيرة لأن المراد بالإنسان ها هنا الجوارح، لأنها شاهدة على نفس الإنسان؛ فكأنه قال: بل الجوارح على نفس الإنسان بصيرة؛ قال معناه القتبيّ وغيره. وناس يقولون: هذه الهاء في قوله: ﴿بَصِيرَةٌ هِي التي يسمّيها أهل الإعراب هاء المبالغة، كالهاء في قولهم: داهِية وعلامة وراوية. وهو قول أبي عُبيد. وقيل المراد بالبصيرة الكاتبان اللذان يكتبان ما يكون منه من خير أو شر؛ يدل عليه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ فيمن جعل المعاذير السّتور. وهو قول السّديّ والضحاك. وقال بعض أهل التفسير: المعنى بل على الإنسان من نفسه بصيرة؛ أي شاهد فحذف حرف الجر. ويجوز أن يكون ﴿بصيرة عَلَى الإنسان على نفسه عين بصيرة ؛ وأنشد الفراء:

كأن على ذِي العقلِ عيناً بصيرةً

وقال الحسن في قوله تعالى: ﴿بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ﴾ يعني بصير بعيوب غيره، جاهل بعيوب نفسه. ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ﴾ أي ولو أَرْخى سُتوره. والسِّتر بلغة أهل اليمن: مِعذار؛ قاله الضحاك. وقال الشاعر:

ولكنها ضَنَّتْ بِمنزِلِ ساعة علينا وأَطَّتْ فَوْقَهَا بِالْمَعَاذِرِ

قال الزجاج: المعاذِر: السُّتور، والواحد مِعذار؛ أي وإن أرخى ستره؛ يريد أن يخفي عمله، فنفسه شاهدة عليه. وقيل: أي ولو أعتذر فقال لم أفعل شيئاً، لكان عليه من نفسه من يشهد عليه من جوارحه، فهو وإن أعتذر وجادل عن نفسه، فعليه شاهد يكذَّب

⁽۱) راجع ۲۱۰/۱۲.

عذره؛ قاله مجاهد وقتادة وسعيد بن جُبير وعبد الرحمن بن زيد وأبو العالية وعطاء والفرّاء والسّديّ أيضاً ومقاتل. قال مقاتل: أي لو أدلى بعذر أو حجة لم ينفعه ذلك. نظيره قوله تعالى: ﴿وَلاَ يُنْفَعُ الظَّالِمِينَ مَعْذِرَتُهُمْ ﴾ وقوله: ﴿وَلاَ يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ ﴾ فالمعاذير على هذا: مأخوذ من العذر؛ قال الشاعر:

وإِياكَ والأمرَ الذي إِنْ تَوسَّعَتْ مَوَارِدُهُ ضاقتْ عليكَ المصادِرُ فما حَسنٌ أَن يَعْذِرَ المرءُ نفسَهُ وليس له مِن سائِرِ الناسِ عاذر

وأعتذر رجل إلى إبراهيم النَّخَعيّ فقال له: قد عذرتك غير مُعتذِر، إن المعاذِير يَشُوبها الكذب. وقال أبن عباس: ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ ﴾ أي لو تجرّد من ثيابه. حكاه الماورديّ.

قلت: والأظهر أنه الإدلاء بالحجة والاعتذار من الذنب؛ ومنه قول النابغة: ها إِنَّ ذي عِذْرَةٌ إِلاَّ تكنُ نَفَعتْ فَإِنَّ صَاحِبَهَا مُشَارِكُ النَّكَـدِ

والدليل على هذا قوله تعالى في الكفار: ﴿وَاللَّهِ رَبُّنَا مَا كُنَّا (') مُشْرِكِينَ ﴾، وقوله تعالى في المنافقين: ﴿وَيُومَ يَبْعَنُهُمُ اللَّهُ جَمِيعاً فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ ﴾ (''. وفي الصحيح أنه يقول: «يا ربّ آمنتُ بك وبكتابك وبرسولك، وصليت وصمتُ وتصدّقتُ، ويُثني بخير ما أستطاع الحديث. وقد تقدم في «حمّ السجدة» ('' وغيرها. والمعاذير والمعاذر: جمع مَعْذرة؛ ويقال: عَذَرته فيما صنع أعذِره عُذْراً وعُذُراً، والاسم المَعْذِرة والعُذرى؛ قال الشاعر (''):

إنِّي حُدِدْتُ ولا عُذْرَى لمَحْدُودِ

⁽۱) راجع ٦/ ٤٠١.

⁽٢) راجع ١٧/ ٢٨٩.

⁽٣) راجع ٢٥/١٥ نفيه معنى ما أشار إليه القرطبي وأما الحديث فقد أورده في سورة الأنعام ٢/٢٥.

⁽٤) قاتله الجموح الظفري. وقيل: هو راشد بن عبد ربه. وعذرى مقصور. وفي «اللسان»: صواب إنشاده؛ لولا حددت. على إرادة أن تقديره: لولا أن حددت لأن لولا التي معناها أمتناع الشيء لوجود غيره هي مخصوصة بالأسماء وقد تقع بعدها الأقعال على تقدير أن.

وكذلك العِذْرة وهي مثل الرِّكْبَة والجِلْسَة؛ قال النابغة:

هَا إِنَّ تَا عِذْرَةٌ إِلاَّ تَكُنْ نَفَعَتْ فَإِنَّ صَاحِبَهَا قَدْ تَاهُ فِي الْبَلَدِ^(١) وتضمّنت هذه الآية خمس مسائل:

الأولى - قال القاضي أبو بكر بن العربيّ قوله تعالى: ﴿ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ * وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ * : فيها دليل على قبول إقرار المرء على نفسه؛ لأنها بشهادة منه عليها؛ قال الله سبحانه وتعالى: ﴿ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ ٱلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُون * ولا خلاف فيه؛ لأنه إخبار على وجه تنتفي التهمة عنه؛ لأن العاقل لا يكذب على نفسه، وهي المسألة:

الثانية - وقد قال سبحانه في كتابه الكريم: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللّهُ مِيثَاقَ النّبِيّنَ لَمَا الثّيكُم مِنْ كِتَابِ وَحِكْمَةِ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُوْمِئُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنّهُ قَالَ الْتَيْكُم مِنْ كِتَابِ وَحِكْمَةِ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدّقٌ لِمَا مَعَكُمْ مِنَ الشّاهِدِينَ ﴿(٢) مُعَكُمْ مِنَ الشّاهِدِينَ ﴾ (٢) ثم قال تعالى: ﴿وَآخَرُونَ آغترَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً صَالِحاً وَآخَرَ (٣) سَيّينًا ﴾ وهو في الآثار كثير؛ قال النبي على أغير بوارث أو دين فقال مالك: الأمر المجتمع عليه فأرجمها ، فأما إقرار الغير على الغير بوارث أو دين فقال مالك: الأمر المجتمع عليه عندنا في الرجل يهلك وله بنون، فيقول أحدهم: إن أبي قد أقر أن فلاناً أبنه، أن ذلك من مال إبيه، يعطي الذي شهد له قدر الدين (٤) الذي يصيبه من المال الذي في يده. قال مالك: وتفسير ذلك أن يهلك الرجل ويترك أبنين ويترك ستمائة دينار، ثم يشهد أحدهما بأن أباه الهالك أقر أن فلاناً أبنه، فيكون على الذي شهد للذي أستحق مائة أحدها ميزاث المستلحق لو لحق، وإن أقر له الآخر أخذ المائة الأخرى فأستكمل حقّه وثبت نسبه. وهو أيضاً بمنزلة المرأة تقر بالدين على أبيها أو على زوجها فأستكمل حقّه وثبت نسبه. وهو أيضاً بمنزلة المرأة تقر بالدين على أبيها أو على زوجها فأستكمل حقّه وثبت نسبه. وهو أيضاً بمنزلة المرأة تقر بالدين على أبيها أو على زوجها

⁽١) تقدّم البيت برواية ها إن ذي _ مشارك الكمد. وهما روايتان.

⁽٢) راجع ١٢٤/٤. (٣) راجع ٨/٢٤٠.

⁽٤) كلمة «الدين» ساقطة من ز، ط، ل، المتطوع.

وينكر ذلك الورثة، فعليها أن تدفع إلى الذي أقرت له قدر الذي يصيبها من ذلك الدين لو ثبت على الورثة كلهم، إن كانت أمرأة فورثت الثمن دفعت إلى الغريم ثمن دينه، وإن كانت آبنة ورثت النصف دفعت إلى الغريم نصف دينه، على حساب هذا يدفع إليه من أقرّ له من النساء.

الثالثة _ لا يصح الإقرار إلا من مكلَّف، لكن بشرط ألا يكون محجوراً عليه؛ لأن الحجر يسقط قوله إن كان لحقّ نفسه، فإن كان لحقّ غيره كالمريض كان منه ساقط، ومنه جائز. وبيانه في مسائل الفقه. وللعبد حالتان في الإقرار: إحداهما: في ابتدائه، ولا خلاف فيه على الوجه المتقدم. والثانية: في أنتهائه، وذلك مثل إبهام الإقرار، وله صور كثيرة وأمهاتها ست: الصورة الأولى - أن يقول له عندي شيء، قال الشافعي: لو فَسَّره بتمرة أو كِسرة قُبل منه. والذي تقتضيه أصولنا أنه لا يقبل إلا فيما له قَدر، فإذا فسره به قُبل منه وحلف عليه. الصورة الثانية _ أن يفسِّر هذا بخمر أو حنزير أو ما لا يكون مالاً في الشريعة: لم يُقْبل بأتفاق ولو ساعده عليه المقرّ له. الصورة الثالثة ـ أن يفسّره بمختلَف فيه مثل جلد الميتة أو سِرْقين أو كلب، [فإن الحاكم يحكم عليه في ذلك بما يراه من ردّ وإمضاء](١) فإن ردّه لم يحكم عليه حاكم آخر غيره بشيء، لأن الحكم قد نفذ بإبطاله. وقال بعض أصحاب الشافعي: يلزم الخمر والخنزير؛ وهو قول باطل. وقال أبو حنيفة: إذا قال له عليّ شيءٌ لم يقبل تفسيره إلا بِمَكيل أو موزون، لأنه لا يثبت في الذمة بنفسه إلا هما. وهذا ضعيف؛ فإن غيرهما يثبت في الذمة إذا وجب ذلك إجماعاً. الصورة الرابعة _ إذا قال له: عندي مالٌ قُبِلَ تفسيره بما لا يكون مالاً في العادة كالدرهم والدرهمين، ما لم يجيء من قرينة الحال ما يحكم عليه بأكثر منه. الصورة الخامسة _ أن يقول له: عندي مال كثير أو عظيم؛ فقال الشافعي: يُقبل في الحبّة. وقال أبو حنيفة: لا يُقبل إلا في نصاب الزكاة. وقال علماؤنا في ذلك أقوالاً مختلفة. منها نصاب السرقة والزكاة والديّة وأقله عندي نصاب السّرقة

⁽١) ما بين المربعين ساقط من الأصل المطبوع.

لأنه لا يُبَان عُضوُ المسلم إلا في مال عظيم. وبه قال أكثر الحنفية. ومن يعجب فيتعجّب لقول الليث بن سعد: إنه لا يُقبل في أقل من أننين وسبعين درهماً. فقيل له: ومن أين تقول ذلك؟ قال: لأن الله تعالى قال: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةِ وبو أَن تقول ذلك؟ قال: لأن الله تعالى قال: ﴿لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَة وبومَ حُنَيْنِ ﴾ (١٠ وغزواته وسراياه كانت أثنتين وسبعين، وقد قال الله تعالى: ﴿أَذْكُرُوا حُنَيْنا منها، وكان حقه أن يقول يقبل في أحد وسبعين، وقد قال الله تعالى: ﴿وَالْعَنْهُمْ لَعُنا اللّهَ ذِكْراً كَثِيراً ﴾، وقال: ﴿وَالْعَنْهُمْ لَعُنا اللّه ذِكْراً كَثِيراً ﴾ الصورة السادسة _ إذا قال له: عندي عشرة أو مائة أو ألف، فإنه يُفسّرها بما شاء ويُقبّل منه، فإن قال ألف درهم أو مائة وعبد أو مائة وخمسون درهما فإنه يُفسّر المبهم عيقبل منه، وبه قال الشافعيّ. وقال أبو حنيفة: إن عطف على العدد المبهم مكيلًا أو موزوناً كان تفسيراً ؛ كقوله: مائة وخمسون درهما الأن الدرهم تفسير المائة. وقال أبن خيران الإصطخري من أصحاب للخمسين، والخمسين تفسير للمائة. وقال أبن خيران الإصطخري من أصحاب الشافعيّ: الدرهم لا يكون تفسيراً في المائة والخمسين إلا للخمسين خاصة ويُفسّر هو المائة بما شاء.

المسألة الرابعة _ قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرَهُ ﴾ ومعناه لو أعتذر بعد الإقرار لم يُقبل منه. وقد أختلف العلماء فيمن رجع بعد ما أقر في الحدود التي هي خالص حقّ الله ؛ فقال أكثرهم منهم الشافعيّ وأبو حنيفة: يقبل رجوعه بعد الإقرار. وقال به مالك في أحد قوليه، وقال في القول الآخر: لا يقبل إلا أن يذكر لرجوعه وجهاً صحيحاً. والصحيح جواز الرجوع مطلقاً ؛ لما روى الأئمة منهم البخاري ومسلم أن النبي على رد المقرّ بالزنى مراراً أربعاً كل مرّة يُعرض عنه، ولما شهد على نفسه أربع مرات دعاه النبي العلى وقال: «أحصِنتَ» قال: نعم. وفي حديث البخاريّ: «لعلك «أبك جنون» قال؛ لا. قال: «أحصِنتَ» قال: نعم. وفي حديث البخاريّ: «لعلك قبلت أو غمزت أو نظرتَ». وفي النسائيّ وأبي داود: حتى قال له في الخامسة «أجامعتها» (٢) قال: نعم. قال: «حتى غاب ذلك منك في ذلك منها» قال: نعم. قال: «عما الزني» يغيب المحرود في المُكْحَلة والرّشاء في البثر». قال: نعم. ثم قال: «هل تدري ما الزني» قال: نعم؛ أتيت منها حراماً مثل ما يأتي الرجل من أهله حلالاً. قال: «فما تريد مني»؟

 ⁽١) جملة (ويوم حنين) ساقطة من ز، ط والمطبوع.

قال: أريد أن تطهرني. قال: فأمر به فَرُجم. قال الترمذيّ وأبو داود: فلما وجد مَسَّ الحجارة فَرَّ يشتد (١)، فضربه رجل بلَحي جَمَل، وضربه الناس حتى مات. فقال النبي عَيِّة: «هَلَّ تركتموه» وقال أبو داود والنَّسائي: ليتثبت رسول الله عَيُّة، فأما لترك حَدّ فلا. وهذا كله طريق للرجوع وتصريح بقبوله. وفي قوله عليه السلام: «لعلك قَبَّلْتَ أو غمزتَ» إشارة إلى قول مالك: إنه يقبل رجوعه إذا ذكر وجهاً.

الخامسة ـ وهذا في الحر المالك لأمر نفسه، فأما العبد فإن إقراره لا يخلو من أحد قسمين: إما أن يقرّ على بدنه، أو على ما في يده وذمته؛ فإن أقر على ما في بدنه فيما فيه عقوبة من القتل فما دونه نفذ ذلك عليه. وقال محمد بن الحسن: لا يقبل ذلك منه؛ لأن بدنه مستغرّق لحقّ السيد، وفي إقراره إتلاف حقوق السيد في بكنه؛ ودليلنا قوله على المن أصاب من هذه القاذورات شيئاً فليستتر بستر الله، فإن من يُبد لنا صفحته نُقِم عليه الحده. المعنى: أن محل العقوبة أصل الخلقة، وهي [الدُّمْية](٢) في الآدمية، ولا حقّ للسيد فيها، وإنما حقّه في الوصف والتبع، وهي المالية الطارئة عليه؛ ألا ترى أنه لو أقر بمال لم يقبل، حتى قال أبو حنيفة: إنه لو قال سرقت هذه السلعة أنه لم تقطع يده ويأخذها المقرّ له. وقال علماؤنا: السلعة للسيد ويُتبَع العبد بقيمتها إذا عَتَق؛ لأن مال العبد للسيد إجماعاً، فلا يُقبل قوله فيه ولا إقراره عليه، لا سيما وأبو حنيفة يقول: إن العبد لا ملك له. ولا يصح أن يَمْلِك ولا يملك، ونص وإن قلنا إنه يصح تملّكه، ولكن جميع ما في يده لسيده بإجماع على القولين. والله أعلم.

- [١٦] ﴿ لَا نُحَرِّكَ بِهِ ، لِسَائِكَ لِتَعْجَلَ بِهِ يَ شَاكُ .
 - [١٧] ﴿ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَكُمْ وَقُرْمَانَكُمْ ﴿ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَكُمْ وَقُرْمَانَكُمْ ﴿ إِنَّ
 - [١٨] ﴿ فَإِذَا قُرَأَنَّهُ فَأَلَيْعِ فُرْءَانَهُ ﴿ إِلَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ
 - [١٩] ﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بِيَانَمُ إِنَّ كُلِّ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ
 - [٢٠] ﴿ كُلَّا بَلْ يَجِبُونَ ٱلْعَاجِلَةَ ١٠٠]
 - [٢١] ﴿ رَبَّدُرُونَ ٱلَّاخِرَةَ ١٠٠٠

 ⁽١) يشتد: يعدو.
 (٢) التصحيح من أبن العربي. وفي الأصول «الذمة».

قوله تعالى: ﴿لاَ تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ في الترمذي: عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال: كان رسول الله عليه إذا نزل عليه القرآن يحرّك به لسانه، يريد أن يحفظه ، فأنزل الله تبارك وتعالى : ﴿ لاَ تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ﴾ قال: فكان يحرّك به شفتيه. وحرّك سفيان شفتيه. قال أبو عيسى: هذا حديث حسن صحيح . ولفظ مسلم عن أبن جُبير عن أبن عباس قال: كان النبي ﷺ يعالج من التنزيل شدّة، كان يحرّك شفتيه ، فقال لي أبن عباس : أنا أحركهما كما كان رسول الله على يحرِّكهما؛ فقال سعيد: أنا أحركهما كما كان أبن عباس يحرِّكهما، فحرك شفتيه ؛ فأنزل الله عزَّ وجلَّ : ﴿ لاَ تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ ۗ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴾ قال جمعه في صدرك ثم تقرؤه ﴿فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَأَتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ قال فاستمع له وأنصت. ثم إن علينا أن نقرأه؛ قال: فكان رسول الله علي بعد ذلك إذا أتاه جبريل عليهما السلام أستمع ، وإذا أنطلق جبريل عليه السلام قرأه النبي عليه كما أقرأه ؛ خرّجه البخاري أيضاً . ونظير هذه الآية قوله تعالى : ﴿ وَلاَ تَعْجَلُ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ ﴾ وقد^(١) تقدّم . وقال عامر الشُّعبى : إنما كان يعجل بذكره إذا نزل عليه من حُبّه له، وحلاوته في لسانه ، فنُهي عن ذلك حتى يجتمع ؛ لأن بعضه مرتبط ببعض . وقيل : كان عليه السلام إذا نزل عليه الوحي حرَّك لسانه مع الوحي مخافة أن ينساه ، فنزلت: ﴿ وَلاَ تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ ﴾ ونزل: ﴿سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى﴾ ونزل: ﴿لاَ تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ﴾ قاله أبن عباس. «وقرآنه» أي وقراءته عليك. والقراءة والقرآن في قول الفراء مصدران . وقال قتادة : ﴿ فَٱتَّبِعْ قُرْآنَهُ ﴾ أي فأتبع شرائعه وأحكامه . وقوله: ﴿ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴾ أي تفسير ما فيه من الحدود والحلال والحرام ؛ قاله قتادة . وقيل: ثم إن علينا بيان ما فيه من الوعد والوعيد وتحقيقهما . وقيل : أي إن علينا أن نبيّنه بلسانك . قوله تعالى : ﴿ كَلَّا ﴾ قال أبن عباس: أي إن

⁽۱) راجع ۲۵۰/۱۱.

أبا جهل لا يؤمن بتفسير القرآن وبيانه. وقيل: أي «كلا» لا يُصلّون ولا يزكّون يريد كفّار مكة. ﴿ بَلْ تُحِبُّونَ ﴾ أي بل تحبون يا كفار أهل مكة ﴿ الْعَاجِلَة ﴾ أي الدار الدنيا والحياة فيها ﴿ وَتَذَرُونَ ﴾ أي تَدَعون ﴿ الآخِرَة ﴾ والعمل لها. وفي بعض التفسير قال: الآخرة الجنة. وقرأ أهل المدينة والكوفيون (بَلْ تُحِبُّونَ » و و تَذَرُونَ » بالتاء فيهما على الخطاب وأختاره أبو عبيد ؛ قال: ولو لا الكراهة لخلاف هؤلاء القراء لقرأتها بالياء ؛ لذكر الإنسان قبل ذلك . الباقون بالياء على الخبر ، وهو أختيار أبي حاتم ، فمن قرأ بالياء فردا على قوله تعالى : ﴿ يُنَبَّأُ الإنسانُ ﴾ وهو بمعنى الناس . ومن قرأ بالتاء فعلى أنه واجههم بالتقريع ؛ لأن ذلك أبلغ في المقصود ؛ نظيره : ﴿ إِنَّ هَوُلاَء يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْماً ثَقِيلاً ﴾ (١) .

[٢٢] ﴿ وُجُونٌ يَوْمَهِذِ نَاضِرَةُ ١٠٠٠

[٢٣] ﴿ إِلَى زَبِّهَا فَاظِرَةٌ ﴿ إِلَّ وَهِا فَاظِرَةٌ ﴿ إِلَّ فَإِلَّا فَالْحُونُ اللَّهِ ﴾ .

[٢٤] ﴿ وَتُجُوهُ يُومَهِذِ إِسِرَةً ١

[٢٥] ﴿ نَظُنُّ أَن يُفْعَلَ بِهَا فَافِرَةٌ ﴿ آَنَّ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿وُجُوهٌ يَوْمَنْذِ نَاضِرَةٌ * إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ الأوّل: من النَّضْرة التي هي الحسن والنَّعمة. والثاني من النظر أي وجوه المؤمنين مشرقة حسنة ناعمة ؛ يقال: نَضَرهم اللّهُ يَنضرُهم نَضْرة ونَضَارة وهو الإشراق والعيش والغني ؛ ومنه الحديث فنضر (٢) الله أمراً سمع مقالتي فوعاها ». قإلَى رَبِّهَا » إلى خالقها ومالكها قناظِرة أي تنظر إلى ربها ؛ على هذا جمهور العلماء . وفي الباب حديث صُهيب خرجه مسلم وقد مضى في قيونس عند قوله تعالى : ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ ﴾ (٣) . وكان أبن عمر يقول : أكرم أهل الجنة على الله من ينظر إلى وجهه غُذُوة وعَشية ؛ ثم تلا هذه الآية : ﴿وُجُوهٌ يَوْمَئِذِ نَاضِرَةٌ * إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ . وروى يزيد النحوي عن عِكْرمة قال : تنظر إلى وجهم ونظروا إلى ربهم . قال: تنظر إلى وجهم ونظروا إلى ربهم .

⁽١) راجع ص ١٤٨ من هذا الجزء.

⁽٢) يروى الحديث بالتخفيف والتشديد من النضارة وهي في الأصل حسن الوجه والبريق.

⁽۳) راجع ۸/ ۳۳۰.

وقيل: إن النظر هنا أنتظار ما لهم عند الله من الثواب. وروى عن أبن عمر ومجاهد. وقال عِكرمة: تنتظر أمر ربها. حكاه الماوردي عن أبن عمر وعِكرمة أيضاً. وليس معروفاً إلا عن مجاهد وحده. وأحتجوا بقوله تعالى: ﴿ لاَ تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ وهذا القول ضعيف جدًّا، خارج عن مقتضى ظاهر الآية والأخبار. وفي الترمذيّ عن أبن عمر قال: قال رسول الله 響: ١ إن أدني أهل الجنة منزلة لمن ينظـر إلى جِنانه وأزواجه وخَدمـه وسُرره مسيرة ألف سنة وأكرمهم على الله من ينظر إلى وجهه غُدُوة وعَشيّة ، ثم قـرأ رسول الله ﷺ ﴿ وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ * إِلَى رَبُّهَا نَاظِرَةٌ ﴾ قال هذا حديث غريب . وقد روي عن أبن عمر ولم يرفعه. وفي صحيح مسلم عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه عن النبي ﷺ قال : ﴿ جنتان من فضة آنيتهما وما فيهما، وجنتان من ذهب آنيتهما وما فيهما، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم جلّ وعزّ إلا رِداء الكبرياء على وجهه في جَنّة عدن). وروى جرير بن عبد الله قال: كنا عند رسول الله ﷺ جلوساً، فنظر إلى القمر ليلة البدر فقال: ﴿إنكم سترون ربكم عِياناً كما ترون هذا القمر، لا تُضَامُون في رؤيته؛ فإن أستطعتم ألاّ تُغلّبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فأفعلوا». ثم قرأ ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوع الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ﴾ متَّفق عليه. وخرجه أيضاً أبو داود والترمذيّ وقال حديث حسن صحيح. وخرج أبو داود عن أبي رَزِين العُقَيليّ قال: قلت يا رسول الله أكلّنا يرى ربه؟ قال أبن معاذ: مُخْلِياً به يوم القيامة؟ قال: «نعم يا أبا رَزينِ» قال: وما آية ذلك في خَلْقه ؟ قال : ﴿ يَا أَبَا رَزِينِ أَلْيسِ كَلَّكُم يَرَى القمرِ * قال أَبنِ مَعَاذ: لَيلة البدر مُخْلِياً به. قلنا : بلي . قال : « فالله أعظم » [قال أبن معاذ (١١) قال] : « فإنما هو خلق من خلق الله ـ يعنى القمر ـ فالله أجل وأعظم ٤ . وفي كتاب النسائي عن صُهَيب قال: «فيكشف الحجاب فينظرون إليه، فوالله ما أعطاهم الله شيئاً أحبّ إليهم من النظر، ولا أقرّ لأعينهم " وفي التفسير لأبي إسحاق الثّعلبيّ عن الزبير عن جابر قال:

⁽١) الزيادة من مسند أبي داود.

قال رسول الله ﷺ: قيتجلّى ربّنا عزّ وجلّ حتى ينظروا إلى وجهه، فيخرّون له سُجَّداً، فيقول آرفعوا رءوسكم فليس هذا بيوم عِبادة قال النَّعليني: وقول مجاهد إنها بمعنى تنتظر الثواب من ربّها ولا يراه شيء من خلقه، فتأويل مدخول؛ لأن العرب إذا أرادت بالنظر الانتظار قالوا نظرته؛ كما قال تعالى: ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ السَّاعَة ﴾، ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ تَأْوِيلَه ﴾، و ﴿ مَا يَنْظُرُونَ إِلاَّ صَيْحَةً وَاحِدَة ﴾ وإذا أرادت به التفكر والتدبر قالوا: نظرت فيه، فأما إذا كان النظر مقروناً بذكر إلى، وذكر الوجه فلا يكون إلا بمعنى الرؤية والعِيان. وقال الأزهريّ: إن قول مجاهد تنتظر ثواب ربّها خطأ؛ لأنه لا يقال نظر إلى كذا بمعنى الانتظار، وإن قول القائل: نظرت إلى فلان ليس إلا رؤية عين، كذلك تقوله العرب؛ لأنهم يقولون نظرت إليه: إذا أرادوا نظر العين، فإذا أرادوا الانتظار قالوا نظرته؛ قال:

فَ إِنَّكُمَا إِنْ تَنْظُرانِيَ سَاعَةً مِن الدَّهْرِ تَنْفَعْنِي لَدَى أُمِّ جُنْدُبِ لَمَا أَراد الانتظار قال تنظراني، ولم يقل تنظران إليّ؛ وإذا أرادوا نظر العين قالوا: نظرت إليه؛ قال:

نظرتُ إليها والنُّجُومُ كَأَنَّهَا مَصابِيحُ رُهْبَانٍ تُشَبُّ لِقُفَّالِ^(۱) وقال آخر:

نظرتُ إليها بالمُحصَّبِ مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ مِلْ فَلَوُ^(۱) لولا التَّحَرُّجُ عارِمُ وقال آخر:

إِنِّي إليكَ لِمَا وَعَدَتَ لَنَاظُرٌ نَظُرُ الفقيرِ إلى الغنيِّ المُوسِرِ أَي إليه الغنيِّ المُوسِرِ أَي إني أنظر إليك بذلٌ؛ لأن نظر الذلّ والخضوع أرقّ لقلب المسئول؛ فأما ما أستدلوا به من قوله تعالى: ﴿لا تُدْرِكُهُ ٱلأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ ٱلأَبْصَارَ﴾ فإنما ذلك

⁽١) تشب: توقد. والقفال جمع قافل وهو الراجع من السفر. البيت من قصيدة لأمرىء القيس.

⁽٢) في نسخ الأصل نظرة، والصواب ما ذكرنا كما في ديوان قائله، وهو عمر بن ربيعة.

في الدنيا. وقد مضى القول فيه (١) في موضعه مستوفّى. وقال عطية العوفي: ينظرون إلى الله لا تحيط أبصارهم به من عظمته، ونظره يحيط بها؛ يدل عليه: ﴿لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ قال القشيريّ أبو نصر: وقيل: ﴿إِلِّي، واحد الآلاء: أي نعمه منتظرة وهذا أيضاً باطل؛ لأن واحد الآلاء يكتب بالألف لا بالياء، ثم الآلاء: نعمه الدُّنَّع^(٢)، وهم في الجنة لا ينتظرون دفع نقمه عنهم، والمنتظر للشيء مُتنغِّص العيش، فلا يوصف أهل الجنة بذلك. وقيل: أضاف النظر إلى الوجه؛ وهو كقوله تعالى: ﴿ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا أَلأَنْهَارُ ﴾ والماء يجري في النهر لا النهر. ثم قد يذكر الوجه بمعنى العين؛ قال الله تعالى: ﴿فَأَلْقُوهُ على وَجْهِ أَبِي يَأْتِ بَصِيراً﴾ أي على عينيه. ثم لا يبعد قلب العادة غداً، حتى يخلق الرؤية والنظر في الوجه؛ وهو كقوله تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَمْشِي مُكبًا عَلَى وَجْهِهِ﴾، فقيل: يا رسول الله! كيف يمشون في النار على وجوههم؟ قال: «الذي أمشاهم على أقدامهم قادر أن يمشيهم على وجوههم». ﴿وَوُجُوهٌ يَوْمَنِذٍ بَاسِرَةٌ﴾ أي وجوه الكفار يوم القيامة كالحة كاسفة عابسة. وفي الصحاح: وبَسَر الفحلُ الناقةَ وٱبتسرها: إذا ضربها من غير ضَبَعَة (٣). وبَسَر الرجُل وجهَه بسُوراً أي كَلَح؛ يقال: عَبَس وبَسَر. وقال السّديّ: "بَاسِرَةٌ" أي متغيرة والمعنى واحد. ﴿ تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةً ﴾ أي توقن وتعلم، والفاقرة: الداهية والأمر العظيم؛ يقال: فقرتُه الفاقرة: أي كسرت فَقَار ظهره. قال معناه مجاهد وغيره. وقال قتادة: الفاقرة الشرّ. السُّديّ: الهلاك. أبن عباس وأبن زيد: دخول النار. والمعنى متقارب. وأصلها الوسم على أنف البعير بحديدة أو نار حتى يخلص إلى العظم؛ قاله الأصمعي. يقال: فَقَرتُ أَنفَ البعيرِ: إذا حززتَه بحديدة ثم جعلتَ على موضع الحزِّ الجَرِيرَ (١) وعليه وَتَرٌ مَلُوي، لِتذلُّلُه بذلك وتَرُوضَه؛ ومنه قولهم: قد عُمِل به الفاقرة. وقال النابغة:

أَبَى لِيَ قَبْرٌ لا يَـزالُ مُقَـابِلِـي وَضَرْبَةُ فَأْسٍ فوقَ رأْسِيَ فَاقِرَهُ أي كاسرة.

⁽١) راجع ٧/٥٤. (٢) هكذا في كل الأصول.

⁽٣) ضبعت الناقة: اشتهت الفحل. (٤) الجرير: حبل من أدم يخطم به البعير.

[٢٦] ﴿ كُلَّا إِذَا بَلَغَتِ ٱلثَّمَاقِ ١٠٠٠ ﴾ .

[٢٧] ﴿ وَقِيلَ مَنْ رَاقِ ١٧٧]

[٢٨] ﴿ وَظَنَّ أَنَّهُ ٱلْفِرَاقُ شِ ﴾ .

[٢٩] ﴿ وَٱلْنَفَّتِ ٱلسَّاقُ بِٱلسَّاقِ ١٩٠]

[٣٠] ﴿ إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَ إِذِ ٱلْمَسَاقُ ﴿ إِلَّ رَبِّكَ يَوْمَ إِذِ ٱلْمَسَاقُ ﴿ ﴾.

قوله تعالى: ﴿كُلَّ إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ﴾ ﴿كُلَّ ارَدُع وزَجْر؛ أي بعيد أن يؤمن الكافر بيوم القيامة؛ ثم استأنف فقال: ﴿إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ الْيَ بلغت النفس أو الروح التراقي؛ فأخبر عما لم يجر له ذكر، لعلم المخاطب به؛ كقوله تعالى: ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجابِ ﴾، وقوله تعالى: ﴿فَلَوْلاَ إِذَا بَلَغَتِ الْحُلْقُومَ ﴾ وقد تقدّم (١). وقيل: ﴿كَلَّ اللهِ عَنَاه حقّاً؛ أي حقًا أن المساق إلى الله ﴿إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ ﴾ أي إذا أرتقت النفس إلى التراقي. وكان أبن عباس يقول: إذا بلغت نفس الكافر التراقي، والتراقي جمع تَرْقُوة وهي العظام المكتنفة لنُقُرة النَّحر، وهو مقدّم الحلق من أعلى الصدر. موضع الحشرجة؛ قال دُرَيد بن الصِّمة (٢):

ورُبَّ عَظِيمــةِ دافَعْــتَ عَنْهُــمْ وقَـدْ بَلَغَـتْ نَفُوسُهُـمُ التَّرَاقِي وقد يكنى عن الإشفاء على الموت ببلوع التراقي، والمقصود تذكيرهم شدَّة الحال عند نزول الموت.

قوله تعالى: ﴿وَقِيلَ مَنْ رَاقِ﴾ آختلُف فيه؛ فقيل: هو من الرقية؛ عن أبن عباس وعِكرمة وغيرهما. روى سِمَاك عن عِكرمة قال: مَن راقٍ يَرْقِي: أي يَشْفِي، وروى ميمون بن مِهران عن أبن عباس: أي هل من طبيب يَشْفِيه؛ وقاله أبو قِلابة وقتادة؛ وقال الشاعر:

هَلْ لِلْفَتِي مِنْ بَناتِ الدَّهْرِ مِنْ وَاقِ أَمْ هَلْ لَهُ مِنْ حِمَامِ الْمَوْتِ مِنْ رَاق

⁽۱) راجع ۱۹۵/۱۹۰ و ۱۷/ ۲۳۰.

⁽٢) كذا في الأصل. والبيت لابنته عمرة من قصيدة لها ترثي بها أباها كما في شعراء النصرانية.

وكان هذا على وجه الاستبعاد واليأس؛ أي من يقدر أن يَزقِيَ من الموت. وعن أبن عباس أيضاً وأبي الجوزاء أنه من رَقِيَ يَرْقَى: إذا صَعِد، والمعنى: من يَرقَى بروحه إلى السماء؟ أملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب؟ وقيل: إن مَلَك الموت يقول مَن راقي؟ أي من يَرْقَى بهذه النفس؛ وذلك أن نفس الكافر تكره الملائكة قربها، فيقول ملك الموت: يا فلان أصعد بها. وأظهر عاصم وقوم النون في قوله تعالى: ﴿مَنْ رَاقِ﴾ واللام في قوله: ﴿بَلْ رَانَ ﴾ لئلا يشبه مَرَّاق وهو بائع المَرْقة، وبَرَّان في تثنية البرّ. والصحيح ترك الإظهار، وكسرة القاف في «مَنْ رَاق»، وفتحة النون في «بَلْ رَانَ » النه تكفي في زوال اللبس. وأمثل مما ذُكِر: قصد الوقف على «مَنْ» و «بَلْ»، فأظهرهما ؛ قاله القشيريّ.

قوله تعالى: ﴿وَظُنَّ﴾ أي أيقن الإنسان ﴿أَنَّهُ الْفِرَاقُ﴾ أي فراق الدنيا والأهل والمال والولد، وذلك حين عاين الملائكة. وقال الشاعر:

فَ رَاقٌ لِيس يُشبهُ فِ رَاقُ قد أنقطع الرجاء عن التَّلاقِ

﴿وَالْتَقْتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ﴾ أي فأتصلت الشدة بالشدة؛ شدة آخر الدنيا بشدة أوّل الآخرة؛ قاله ابن عباس والحسن وغيرهما. وقال الشعبي وغيره: المعنى ألتفت ساقا الإنسان عند الموت من شدة الكرب. وقال قتادة: أما رأيته إذا أشرف على الموت يضرب إحدى رجليه على الأخرى . وقال سعيد بن المسيِّب والحسن أيضاً: هما ساقا الإنسان إذا التفتا في الكفن. وقال زيد بن أسلم: ألتفت ساق الكفن بساق الميت. وقال الحسن أيضاً : ماتت رجلاه ويبست ساقاه فلم تحملاه ، ولقد كان عليهما جوّالاً. قال النحاس: القول الأوّل أحسنها. وروى عليّ بن أبي طلحة عن أبن عباس: جوّالاً. قال النحاس: القول الأوّل أحسنها. وروى عليّ بن أبي طلحة عن أبن عباس: الشدّة بالسَّاقُ بِالسَّاقِ ﴾ قال: آخرَ يوم من الدنيا وأوّل يوم من الآخرة، فتلتقي على هذا قوله تعالى: ﴿ إِلَى رَبُّكَ يَوْمَئِذِ الْمَسَاقُ ﴾ وقال. مجاهد: بلاء ببلاء. يقول: على هذا قوله تعالى: ﴿ إِلَى رَبُّكَ يَوْمَئِذِ الْمَسَاقُ ﴾ وقال. مجاهد: بلاء ببلاء. يقول: تتابعت عليه الشدائد. وقال الضحاك وأبن زيد: أجتمع عليه أمران شديدان: الناس يُجهِّزون جسده ، والملائكة يُجهِّزون رُوحه ، والعرب لا تذكر الساق إلا في المحن

والشدائد العظام؛ ومنه قولهم: قامت الدنيا على ساق، وقامت الحرب على ساق. قال الشاعر: وقامتِ الحربُ بنا على ساقُ (١)

وقد مضى هذا المعنى في آخر سورة (نَ وَالْقَلَمِ) (٢). وقال قوم: الكافر تُعَذَّب روحه عند خروج نفسه، فهذه الساق الأولى، ثم يكون بعدهما ساق البعث وشدائده: ﴿إِلَى رَبُّكَ﴾ أي إلى خالقك ﴿يَوْمَيْذِ﴾ أي يوم القيامة ﴿الْمَسَاقُ﴾ أي المرجع، وفي بعض التفاسير قال: يسوقه مَلَكه الذي كان يحفظ عليه السيئات، والمَسَاق: المصدر من ساق يسوق، كالمقال من قال يقول.

[٣١] ﴿ نَلَا صَدَّقَ وَلَا صَلَّ إِنَّ إِلَى اللَّهِ ﴾.

[٣٢] ﴿ رَائِكِن كُذَّبُ رَتُولُكِ ﴿ وَلَاكِن كُذَّبُ رَتُولُكُ ﴿ ﴾ .

[٣٣] ﴿ ثُمُّ ذَهَبَ إِنَّ أَهْلِهِ. يَنْسَطَّى ١٠٠٠ ﴿ .

[٣٤] ﴿ أَزُكُ لَكُ تَأْزُكُ ١٠٠٠]

[٣٥] ﴿ ثُمَّ أَوْلَىٰ لَكَ فَأَوْلَا ﴿ ثُلَّ اللَّهِ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿ فَلَا صَدَّقَ وَلا صَلَّى ﴾ أي لم يصدّق أبو جهل ولم يصلّ. وقيل: يرجع هذا إلى الإنسان في أوّل السورة، وهو أسم جنس. والأوّل قول أبن عباس. أي لم يصدّق بالرسالة ﴿ وَلا صَلَّى اللهِ وَمَا لربّه ، وصلَّى على رسوله. وقال قتادة: فلا صدّق بكتاب الله ، ولا صلَّى لله . وقيل: ولا صدّق بمال له ، ذخراً له عند الله ، ولا صلَّى الصلوات التي أمره الله بها. وقيل: فلا آمن بقلبه ولا عمل ببدنه . قال الكسائي: ﴿ لا السعنى لم ولكنه يقرن بغيره ؛ تقول العرب: لا عبدُ الله خارج ولا فلان ، ولا تقول: مررت برجل لا مُحْسِن حتى يقال ولا مُجْمِل ، وقوله تعالى: ﴿ فَلا الْعَقَبَةَ ﴾ ليس من هذا القبيل ؛ لأن معناه أفلا أقتحم ؛ أي فهلا أقتحم ، فحذف ألف الاستفهام . وقال الأخفش: ﴿ فَلاَ صَدَّق الْي لم يصدّق ؛ كقوله : ﴿ فَلاَ اقْتَحَم الله يقتحم ، ولم يشترط أن يُعْقِبه فَلَا صَدَّق الله يسترط أن يُعْقِبه

⁽١) صدر البيت:

صبرا أمام إنه شرِّباق

⁽۲) راجع ۲۸/۱۸.

بشيء آخر، والعرب تقول: لا ذهب، أي لم يذهب، فحرف النفي ينفي الماضي كما ينفي المستقبل؛ ومنه قول زهير:

فَلاَ هُوَ أَبْدَاهَا وَلَمْ يَتَقَدَّم^(١)

قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾ أي كذب بالقرآن وتولى عن الإيمان ﴿ ثُمَّ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمطَّى ﴾ أي يتبختر، أفتخاراً بذلك؛ قاله مجاهد وغيره. مجاهد: المراد به أبو جهل. وقيل: ﴿ يَتَمَطَّى ﴾ من المَطَا وهو الظَّهْر، والمعنى يَلْوِي مَطَاه. وقيل: أصله يتمطط، وهو التمدّد من التكسّل والتثاقل، فهو يتثاقل عن الداعي إلى الحق؛ فأبدل من الطاء ياء كراهة التضعيف، والتمطي يدل على قلة الاكتراث، وهو التمدّد، كأنه يمدّ ظهره ويلويه من التبختر. والمَطِيطة الماء الخاثر في أسفل الحوض؛ النمدّد، كأنه يمدّ ظهره ويلويه من التبختر. والمَطِيطة الماء الخاثر في أسفل الحوض؛ لأنه يتمطى أي يتمدّد؛ وفي الخبر: ﴿إذا مشت أمّتي المُطَيْطاء وخدمتهم فارس والروم كان بأسهم بينهم ﴾. والمُطَيْطاء: التبختر ومدّ اليدين في المشي.

قوله تعالى: ﴿أَوْلَى لَكَ فَأُولَى * ثُمَّ أَوْلَى لَكَ فَأُولَى ﴾: تهديد بعد تهديد، ورعيد بعد وعيد، أي فهو وعيد أربعة لأربعة؛ كما روي أنها نزلت في أبي جهل الجاهلِ بربّه فقال : ﴿ فَلاَ صَدَّقَ وَلاَ صَلَّى * وَلَكِنْ كَذَّبَ رَسَولِي ، وتولِّى عن التصلية رسول الله ، ولا وقف بين يديّ فصلّى ، ولكن كذّب رسولي ، وتولّى عن التصلية بين يديّ. فترك التصديق خصلة، والتكذيب خصلة، وترك الصلاة خصلة، والتولي عن الله تعالى خصلة؛ فجاء الوعيد أربعة مقابلة لترك الخصال الأربعة. والله أعلم. لا يقال : فإن قوله : ﴿ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى ﴾ خصلة خامسة ؛ فإنّا نقول: تلك كانت عادته قبل التكذيب والتولّي ، فأخبر عنها . وذلك بَيِّنٌ في قول قتادة على ما نذكره . وقيل : إن رسول الله على خرج من المسجد ذات يوم (٣) ، فاستقبله أبو جهل على باب المسجد، مما يلي باب بني مخزوم، فأخذ رسول الله عليه الله على باب المسجد، مما يلي باب بني مخزوم، فأخذ رسول الله عليه الله على باب المسجد، مما يلي باب بني مخزوم، فأخذ رسول الله عليه المسجد، مما يلي باب بني مخزوم، فأخذ رسول الله عليه المسجد، مما يلي باب بني مخزوم، فأخذ رسول الله عليه المسجد، مما يلي باب بني مخزوم، فأخذ رسول الله عليه الله على باب المسجد، مما يلي باب بني مخزوم، فأخذ رسول الله عليه الله على باب بني مخزوم، فأخذ رسول الله عليه باب بني مخزوم، فأخذ رسول الله المسجد، مما يلي باب بني مخزوم، فأخيه المنافرة المنافرة المنافرة الله عليه المنافرة المنافر

⁽١) صدر البيت:

ركان طوى كشحا على مستكنة

 ⁽٢) المطيطاء يمد ويقصر، قال آبن الأثير: وهي من المصغرات التي لم يستعمل لها مكبر.
 (٣) في ز، ط، ل: «ذات ليلة».

بيده، فهزّه مرَّةً أو مرتين ثم قال: «أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى» فقال له أبو جهل: أتهددُني؟ فوالله إني لأَعَزُّ أهل الوادي وأكرمه. ونزل على رسول الله ﷺ كما قال لأبي جهل. وهي كلمة وعيد. قال الشاعر:

فَ أَوْلَى ثُم أَوْلَى ثُم أَوْلَى وَهَ لَ لِلدِّرِّ يُحْلَبُ مِن مَرَدٍّ

قال قتادة: أقبل أبو جهل بن هشام يتبختر، فأخذ النبي ﷺ بيده فقال: ﴿أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى لَكَ فَأُولَى ﴾. فقال: ما تستطيع أنت ولا ربك لي شيئًا، إني لأعزُّ مَنْ بين جبليها. فلما كان يوم بَدْر أشرف على المسلمين فقال: لا يُعْبَد الله بعد هذا اليوم أبداً. فضرب الله عنقه، وقتله شر قتلة. وقيل: معناه: الويل لك؛ ومنه قول الخنساء:

هَمَمْتُ بنفسيَ كُلَّ الهُمُومِ فَأَوْلَى لِنَفْسِيَ أَوْلَى لَهَا سَاخُمِلُ نفسي على آلـةِ (١) فيامًا عليها وإمَّا لَهَا

الآلة: الحالة، والآلة: السرير أيضاً الذي يحمل عليه الميت؛ وعلى هذا التأويل قيل: هو من المقلوب؛ كأنه قيل: أؤيّل، ثم أخر الحرف المعتل، والمعنى: الويل لك حيًّا، والويل لك ميتاً، والويل لك يوم البعث، والويل لك يوم تدخل النار؛ وهذا التكرير كما قال(٢):

لَكَ الْوَيْلَاتُ إِنَّكَ مُرْجِلِي

أي لك الويل ، ثم الويل ، ثم الويل ، وضعف هذا القول . وقيل: معناه الذم لك أولى من تركه ، إلا أنه كثير في الكلام فحذف . وقيل : المعنى أنت أولى وأجدر بهذا العذاب . وقال أبو العباس أحمد بن يحيى : قال الأصمعي « أَوْلَى » في كلام العرب معناه مُقَاربة الهلاك ، كأنه يقول : قد وَلِيتَ الهلاك، قد دَانَيْتَ الهلاكَ ؛ وأصله من الوَلْي ، وهو القُرْب؛

⁽١) في أ (على ألَّة) بفتح فشد، وهي الحربة. وصوابه آلة أي حالة.

^{.(}٢) هو أمرؤ القيس، والبيت بتمامه:

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُم مِنَ الْكُفَّارِ﴾ أي يَقَرُبُون منكم؛ وأنشد الأصمعي:

وَأَوْلَى أَن يكون له الولاَّءُ

أي قارب أن يكون له؛ وأنشد أيضاً:

أَوْلَى لِمَنْ هَاجَتْ لَهُ أَنْ يَكْمَدَا

أي قد دنا صاحبها [من] (١) الكمد. وكان أبو العباس ثعلب يستحسن قول الأصمعيّ ويقول: ليس أحد يفسّر كتفسير الأصمعي. النحاس: العرب تقول أوّلى الكنات تهلِك ثم أَفْلَت، وكأنّ تقديره: أولى لك وأولى بك الهلكة. المهدويّ قال: ولا تكون أوْلى (أَفْعَل منك)، وتكون خبر مبتدأ محذوف، كأنه قال: الوعيد أولى له من غيره؛ لأن أبا زيد (٢) قد حكى: أوْلاَةُ الآن: إذا أَوْعَدوا. فدخول علامة التأنيث دليل على أنه ليس كذلك. و «لَكَ» خبر عن «أَوْلَى». ولم ينصرف «أَوْلَى» لأنه صار علماً للوعيد، فصار كرجل أسمه أحمد. وقيل: التكرير فيه على معنى ألزم لك على عملك السَّيء الأوّل، ثم على الثاني، والثالث، والرابع، كما تقدّم.

[٣٦] ﴿ أَيَعْسَبُ ٱلْإِنْسَنُ أَن يُتَرَكَ سُكُ يَ إِنَّ ﴾ . [٣٧] ﴿ أَلَوْ يَكُ نُطْفَةً مِن مَّنِي يُعْفَى ﴿ ﴾ .

[٣٨] ﴿ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّىٰ آلَيْنَا ﴾ .

[٣٩] ﴿ مَنَكَ مِنْهُ ٱلزَّوْجَيْنِ ٱلذَّكَّرُ وَٱلْأَنْقُ إِنَّ ﴾.

[٤٠] ﴿ أَلَيْسَ ذَاكِ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَن يُحْمِى ٱلْمَوْتَىٰ ﴿ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ﴾ أي يظن أبن آدم ﴿أَنْ يُتْرَكَ سُدّى﴾ أي أن يُخَلَّى مُهمَلًا، فلا يُؤمَر ولا يُنهَى؛ قاله أبن زيد ومجاهد، ومنه إبل سُدّى: ترعى بلا راع. وقيل: أيحسب أن يترك في قبره كذلك أبداً لا يُبَعث. وقال الشاعر:

فَ أُقْسِمُ بِ الله جهدَ اليَمِ ين ما تَرَكُ اللَّهُ شيئاً سُدًى

⁽١) من: ساقطة من الأصول.

 ⁽٢) في (اللسان: ولى) وأسند الحكاية إلى ابن جني. قال: وحكى ابن جني: أولاة الآن، فأنت أولى. قال: وهذا يدل على أنه اسم لا فعل.

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ يَكُ نُطُفَّةً مِنْ مَنِيٍّ يُمنِّي﴾ أي من قطرة ماء تُمنَّى في الرَّحم، أي تُراق فيه؛ ولذلك سمّيت (مِنَّى) لإِراقة الدماء.. وقد تقدّم^(١). والنطفة: الماء القليل؛ يقال: نَطَف الماء: إذا قطر. أي ألم يك ماءً قليلًا في صُلْب الرجل وتراثب المرأة. وقرأ حفص فمِنْ مَنِيٍّ يُمُنَى؛ بالياء، وهي قراءة أبن محيصن ومجاهد ويعقوب وعَيَّاشَ عَنْ أَبِي عَمْرُو، وأختاره أبو عبيد لأجل المنيِّ. الباقون بالتاء لأجل النطفة، وأختاره أبو حاتم. ﴿ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً﴾ أي دماً بعد النطفة، أي قد رَتبه تعالى بهذا كله على خِسَّة قدره. ثم قال: ﴿فَخَلَقَ﴾ أي فقدر ﴿فَسَوَّى﴾ أي فسوّاه تسويةً، وعدَّله تعديلًا، بجعل الروح فيه ﴿فَجَعَلَ مِنْهُ﴾ أي من الإنسان. وقيل: من المئيّ. ﴿الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأَنْثَى﴾ أي الرجل والمرأة. وقد أحتج بهذا من رأى إسقاط الخُنثى. وقد مضى في سورة االشورى، (٢) أن هذه الآية وقرينتها إنما خرجتا مخرج الغالب. وقد مضى في أوّل سورة «النساء»(٣) أيضاً القول فيه، وذكرنا في آية المواريث حكمه، فلا معنى لإعادته ﴿ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ ﴾ أي أليس الذي قدر على خلق هذه النَّسَمة (٤) من قطرة من ماء ﴿ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُخْيِيَ الْمَوْتَى ﴾ أي على أن يعيد هذه الأجسام كهيئتها للبعث بعد البِلَى . وروي عن رسول الله ﷺ أنه كان إذا قرأها قال: «سبحانك اللَّهم، بَلَى ، وقال أبن عباس: من « قرأ ﴿ سَبِّح ٱسْم رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ إماماً كان أو غيره فليقل: سُبْحَانَ رَبِّيَ ٱلأَعْلَى ٤. ومن قرأ ﴿ لاَ أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ إلى آخرها إماماً كان أو غيره فليقل: (سبحانك اللَّهُمَّ، بَلَى (٥) ذكره التَّعلبيّ من حديث أبي إسحاق السَّبِيعيّ عن سعيد بن جبير عن أبن عباس، ختمت السورة و الحمد^(٦) لله.

⁽۱) راجع ۱۱۸/۱۷ و ۲۱۲.

⁽٢) راجع ١٦/٨٤.

⁽٣) راجع ٥/ ٣.

⁽٤) في ح: «المضفة»،

⁽٥) في أ، ح: «سبحانك اللهم وبحمدك».

⁽٦) في ح: ﴿ والحمد لله على كل حال، .

سورة الإنسان وهي إحدى وثلاثون آية

مَكَّيَّةٌ في قول أبن عباس ومقاتل والكلبي. وقال الجمهور: مدنية. وقيل: فيها مكيِّ، من قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلاً﴾(١) إلى آخر السورة، وما تقدّمه مدنيّ.

وذكر أبن وهب قال: وحدّثنا أبن زيد قال: إن رسول الله على ليقرأ ﴿ هَلْ أَنَى عَلَى الإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ ﴾ وقد أنزلت عليه وعنده رجل أسود كان يسأل النبي على النبي على النبي على النبي على النبي على النبي على قال: «دَعْه يابن الخطاب» قال: فقال له عمر بن الخطاب؛ لا تُثقل على النبي على قال: «دَعْه يابن الخطاب» قال: فنزلت عليه هذه السورة وهو عنده، فلما قرأها عليه وبلغ صفة الجِنان زَفَر زَفْرة فخرجت نَفْسه. فقال رسول الله على: «أَخْرَج نفس صاحِبكم _ أو أخيكم _ الشَّوقُ إلى الجنة الروي عن أبن عمر بخلاف هذا اللفظ، وسيأتي. وقال القُشَيريّ: إن هذه السورة نزلت في عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه. والمقصود من السورة عام. وهكذا القول في كل ما يقال إنه نزل بسبب كذا وكذا.

ينسير ألغر التخف التحسيذ

[١] ﴿ هَلُ أَنَّ عَلَى ٱلْإِنسَنِ مِينٌ مِّنَ ٱلدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذَكُورًا ١٠٠٠ .

[٢] ﴿ إِنَّا خَلَقْنَا ٱلْإِنْسَانَ مِن نُطُفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ١٠٠٠ .

[٣] ﴿ إِنَّا هَدَيْنَهُ ٱلسَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كُفُورًا ﴿ إِنَّا هَدَيْنَهُ ٱلسَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كُفُورًا ﴿ }

قوله تعالى: ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْعًا مَذْكُوراً ﴾ «هَلْ»: بمعنى قد.

الآية: ٢٣. (٢) في ح: «تقديره».

قال الفراء: هل تكون جَحْداً، وتكون خبراً، فهذا من الخبر؛ لأنك تقول: هل أعطيتك؟ تُقَرِّره بأنك أعطيته. والجحد أن تقول: هل يقدر أحد على مثل هذا؟ وقيل: هي بمنزلة الاستفهام، والمعنى: أتى. والإنسان هنا آدم عليه السلام؛ قاله قتادة والثُّوريِّ وعِكرمة والسّديِّ. وروي عن أبن عباس. ﴿حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ﴾ قال أبن عباس في رواية أبي صالح: أربعون سنة مرّت به، قبل أن ينفخ فيه الروح، وهو ملقى بين مكة والطائف. وعن أبن عباس أيضاً في رواية الضحاك أنه خلق من طين، فأقام أربعين سنة، ثم من حَمَا مسنون أربعين سنة، ثم من صَلْصال أربعين سنة، فتم خلقة بعد مائة وعشرين سنة. وزاد أبن مسعود فقال: أقام وهو من تراب أربعين سنة، فتم خلقه بعد مائة وستين سنة، ثم نفخ فيه الروح. وقيل: الحين المذكور ها هنا: لا يُعْرِف مقدارُه؛ عن أبن عباس أيضاً، حكاه الماورديّ. ﴿لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً﴾ قال الضحاك عن أبن عباس: لا في السماء ولا في الأرض. وقيل: أي كان جسداً مصوّراً تراباً وطيناً، لا يُذكّر ولا يُعرف، ولا يُدرَى ما ٱسمه ولا ما يراد به ثم نُفِخ فيه الرُّوح، فصار مذكوراً؛ قاله الفراء وقطرب وثعلب. وقال يحيى بن سلَّام: لم يكن شيئاً مذكوراً في الخَلْق وإن كان عند الله شيئاً مذكوراً. وقيل: ليس هذا الذِّكر بمعنى الإخبار، فإن إخبار الربّ عن الكائنات قديم، بل هذا الذَّكر بمعنى الخطر والشرف والقدر؛ تقول: فلان مذكور أي له شرف وقدر. وقد قال تعالى: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ أي قد أتى على الإنسان حين لم يكن له قَدْر عند الخليقة. ثم لما عَرَّف الله الملائكة أنه جعل آدم خليفة، وحمَّله الأمانة التي عجز عنها السموات والأرض والجبال، ظهر فضله على الكل، فصار مذكوراً. قال القُشيريّ: وعلى الجملة ما كان مذكوراً للخلق، وإن كان مذكوراً لله. وحكى محمد بن الجهم عن الفراء: "لَمْ يَكُنْ شَيْئاً﴾ قال: كان شيئاً ولم يكن مذكوراً. وقال قوم: النفي يرجع إلى الشيء؛ أي قد مضى مُدَد من الدهر وآدم لم يكن شيئاً يذكر في الخليقة؛ لأنه آخر ما خلقه من أصناف الخليقة، والمعدوم ليس بشيء حتى يأتي عليه حين. والمعنى: قد مضت عليه أزمنة وما كان آدم شيئاً ولا مخلوقاً ولا مذكوراً لأحد من الخليقة. وهذا معنى قول قتادة ومقاتل: قال قتادة: إنما خلق الإنسان حديثاً ما نعلم من خليقة الله جل ثناؤه خليقة

كانت بعد الإنسان. وقال مقاتل: في الكلام تقديم وتأخير، وتقديره: هل أتى حين من الدهر لم يكن الإنسان شيئاً مذكوراً؛ لأنه خلقه بعد خلق الحيوان كله، ولم يخلق بعده حيواناً. وقد قيل: «الإنسان» في قوله تعالى: ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنسانِ حِينٌ ﴾ عُنِيَ بعد الجنس من ذرية آدم، وأن الحين تسعة أشهر، مدّة حمل الإنسان في بطن أمه ﴿ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً ﴾: إذ كان علقة و مضغة؛ لأنه في هذه الحالة جماد لا خطر له. وقال أبو بكر رضي الله عنه لما قرأ هذه الآية: ليتها تَمَّت فلا نُبْتَلى. أي ليت المدّة التي أتت على آدم لم تكن شيئاً مَذْكوراً تَمَّت على ذلك، فلا يلد ولا يُبْتَلى أولادُه. وسمع عمر بن الخطاب رضي الله عنه رجلًا يقرأ ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئاً مَذْكُوراً ﴾ فقال ليتها تَمَّت.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ﴾ أي آبن آدم من غير خلاف ﴿مِنْ نُطُفَةٍ﴾ أي من ماء يقطُر وهو المنيّ، وكل ماء قليل في وعاء فهو نطفة؛ كقول عبد الله بن رواحة يعاتب نفسه:

مالىي أَرَاكِ تَكْرَهِينَ الْجَنَّـة هل أَنتِ إِلاَّ نُطْفَةٌ في شَنَّةُ (١) وجمعها: نَطف ونِطَاف. ﴿أَمْشَاجِ﴾: أخلاط. واحدها: مِشْج ومَشِيج، مثل خِدْن وخَدِين؛ قال: رؤبة:

يَطْرَحْسَن كُلَّ مُعْجَلِ نَشَاجِ لَمْ يُكُسَ جِلْداً في دَم أَمْشَاجِ ويقال: مَشَجَتُ هذا بهذا أي خلطته، فهو مَمْشوج ومَشِيج؛ مثل مَخُلوط وخَلِيط. وقال المبرّد: واحد الأمشاج: مشيج؛ يقال: مشج يمشِج: إذا خلط، وهو هنا أختلاط النطفة بالدم؛ قال الشَّمَّاخ:

طَوَتْ أَحْشَاء مُرْتِجَةٍ لِوَقْتٍ على مَشَج سُلاَلَتُهُ مَهِينُ وقال الفراء: أمشاج: أخلاط ماء الرجل وماء المرأة، والدم والعَلَقة. ويقال للشيء من هذا إذا خُلط: مَشِيج كقولك خَلط، وروي عن أبن عباس رضي الله عنه

.

⁽١) الشنة: القرية.

قال: الأمشاج: الحمرة في البياض، والبياض في الحمرة؛ وهذا قول يختاره كثير من أهل اللغة؛ قال الهُذَليّ^(١):

كَأَنَّ الـرِّيـشَ والْفُـوقَيْـنِ مِنْـهُ خِلاَفَ النَّصْلِ سِيطَ به مَشِيجُ

وعن^(٢) أبن عباس أيضاً قال: يختلط ماء الرجل وهو أبيض غليظ بماء المرأة وهو أصفر رقيق فيخلق منهما الولد، فما كان من عصب وعظم وقوّة فهو من ماء الرجل، وما كان من لحم ودم وشعر فهو من ماء المرأة. وقد روي هذا مرفوعاً؛ ذكره البزار. وروي عن أبن مسعود: أمشاجها عروق المضغة. وعنه: ماء الرجل وماء المرأة وهما لونان. وقال مجاهد؛ نطفة الرجل بيضاء وحمراء ونطفة المرأة خضراء وصفراء. وقال آبن عباس: خلق من ألوان؛ خلق من تراب، ثم من ماء الفرج والرحم، وهي نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظم ثم لحم. ونحوه قال قتادة: هي أطوار الخلق؛ طور وطور علقة وطور مضغة عظام ثم يكسو العظام لحماً؛ كما قال في سورة «المؤمنون» ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينِ ﴾ الآية. وقال أبن السِّكيِّت: الأمشاج الأخلاط؛ لأنها ممتزجة من أنواع فخلق الإنسان منها ذا طبائع مختلفة. وقال أهل المعاني: الأمشاج ما جمع وهو في معنى الواحد؛ لأنه نعت للنطفة؛ كما يقال: بُرْمَةٌ أَعشَار وثوبٌ أخلاقٌ. وروي عن أبي أيوب الأنصاريّ: قال جاء حبر من اليهود إلى النبي ﷺ فقال: أخبرني عن ماء الرجل وماء المرأة؟ فقال: «ماء الرجل أبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق فإذا عَلَا ماء المرأة آنثَتْ وإذا عَلَا ماءُ الرجل أَذْكَرَتْ، فقال الحبر: أشهد أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله. وقد مضى هذا القول مستوفّى في سورة «البقرة». ﴿نَبْتَلِيهِ﴾ أي نختبره. وقيل: نقدر فيه الابتلاء وهو الاختبار. وفيما يختبر به وجهان: أحدهما ـ

⁽١) هو عمرو بن الداخل الهذلي. وفي («اللسان»: مشج) زهير بن حرام الهذلي. سيط به: أي خرج قذذ من الريش مختلط من إلدم والماء.

⁽٢) وفي حاشية الجمل نقلاً عن القرطبي ما يأتي:

والمعنى: «من نطفة قد أمتزج فيها الماءان وكل منهما مختلف الأجزاء متباين الأوصاف في الرقة والثخن والقوام، والخواص تجتمع من الأخلاط وهي العناصر الأربعة، ماء الرجل غليظ أبيض، وماء المرأة رقيق أصفر، فأيهما علاكان الشبه له».

نختبره بالخير والشر؛ قاله الكلبي. الثاني - نختبر شكره في السَّراء وصبره في الضَّرَّاء؛ قاله الحسن. وقيل «نَبْتَلِيهِ» نُكلِّفه. وفيه أيضاً وجهان: أحدهما - بالعمل بعد الخلق؛ قاله مقاتل. الثاني - بالدِّين ليكون مأموراً بالطاعة ومنهيًّا عن المعاصي، وروي عن أبن عباس: «نَبْتَلِيهِ»: نصرفه خلقاً بعد خلق؛ لنبتليه بالخير والشر. وحكى محمد بن الجهم عن الفراء قال: المعنى والله أعلم ﴿فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً﴾ لنبتليه، وهي مُقدَّمة معناها التأخير.

قلت: لأن الابتلاء لا يقع إلا بعد تمام الخِلْقة. وقيل: ﴿جَعَلْنَاهُ سَمِيعاً بَصِيراً﴾: يعني جعلنا له سمعاً يسمع به الهدى، وبصراً يبصر به الهدى.

قوله تعالى: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ أي بيّنا له وعَرَّفناه طريق الهدى والضلال، والخير والشرّ ببعث الرسل، فآمن أو كفر؛ كقوله تعالى: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾. وقال مجاهد: أي بيّنا له السبيل إلى الشّقاء والسّعادة. وقال الضحاك وأبو صالح والسّديّ: السبيل هنا خروجه من الرحم. وقيل: منافعه ومضارّه التي يهتدى إليها بطبعه وكمال عقله. ﴿إِنَّا شَاكِراً وَإِمَّا كَفُوراً﴾ أي أيهما فعل فقد بيّنا له. قال الكوفيون: «إن» ها هنا تكون جزاء و «ما» زائدة أي بيّنا له الطريق إن شكر أو كَفَر. وأختاره الفراء ولم يجزّه البصريون؛ إذ لا تدخل «إِنْ» للجزاء على الأسماء إلا أن يضمر بعدها فعل. وقبل: أي هديناه الرشد، أي بيّنا له سبيل التوحيد بنصب الأدلة عليه؛ ثم إن خلقنا له الهداية آهتدى وآمن، وإن خذلناه كَفَر. وهو كما تقول؛ قد نصحت خلقنا له الهداية آهتدى وآمن، وإن خذلناه كَفَر. وهو كما تقول؛ قد نصحت شاكِراً» والله أعلم. ويقال: هديته السبيل وللسبيل وإلى السبيل. وقد تقدّم في شاكِراً» وغيرها. وجمع بين الشاكر والكفور، ولم يجمع بين الشكور والكفور والكفور مع أجتماعهما في معنى المبالغة؛ نفياً للمبالغة في الشكر وإثباتاً لها في الكفر؛ لأن شكر الله تعالى لا يُؤدَّى، فأنتفت عنه المبالغة، ولم تنتف عن الكفر المبالغة، فقل معنى المبالغة، فقال مع الإحسان إليه. حكاه المواورديّ شكره، لكثرة النَّع عليه وكَثرة (٢) كفره وإن قَل مع الإحسان إليه. حكاه الماورديّ

⁽١) راجع ١٤٧/١ و ١٦٠. ﴿ (٢) في أ، ح، و: ﴿وَكُثُرَةَ كُفُرهَا.

[٤] ﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَيْفِرِينَ سَلَسِلًا وَأَغْلَنَكُ وَسَعِيرًا ﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَيْفِرِينَ سَلَسِلًا وَأَغْلَنَكُ وَسَعِيرًا ﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَيْفِرِينَ سَلَسِلًا وَأَغْلَنَكُ وَسَعِيرًا ﴿ إِنَّ اللَّهِ اللَّهُ اللّلْهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ

قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَغْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلاَسِلَ وَأَغْلَالًا وَسَعِيراً ﴾ بين حال الفريقين، وأنه تَعبَّد العقلاء وكَلِّفهم ومَكَّنهم مما أمرهم، فمن كَفَر فله العقاب، ومن وَحَّد وشكَر فله الثواب. والسلاسِل: القيود في جهنم طول كل سلسلة سبعون ذراعاً كما مضى في «الحاقة»(١). وقرأ نافع والكسائيّ وأبو بكر عن عاصم وهشام عن أبن عامر «سَلاَسِلاً» منوّناً. الباقون بغير تنوين. ووقف قُنْبُل وأبن كثير وحمزة بغير ألف. الباقون بالألف. فأما «قوارِير» الأوّل فنوّنه نافع وأبن كثير والكسائيّ وأبو بكر عن عاصم، ولم ينوّن الباقون. ووقف فيه يعقوب وحمزة بغير ألف. والباقون بالألف. وأما «قَوَارير» الثانية فنوّنه أيضاً نافع والكسائيّ وأبو بكر، ولم ينوّن الباقون. فمن نوّن قرأها بالألف، ومن لم ينوّن أسقط منها الألف، وأختار أبو عُبيد التنوين في الثلاثة، والوقف بالألف أتباعاً لخط المصحف؛ قال: رأيت في مصحف عثمان استلاسِلًا، بالألف و اقوَاريراً، الأوّل بالألف، وكان الثاني مكتوباً بالألف فَحُكَّت فرأيت أثرها هناك بَيِّناً. فمن صرف فله أربع حجج: أحدها _ أن الجموع أشبهت الآحاد فجمعت جمع الآحاد، فجعلت في حكم الآحاد فصرفت. الثانية _ أن الأخفش حكى عن العرب صرف جميع ما لا ينصرف إلا أَفْعَل منك، وكذا قال الكسائيّ والفراء: هو على لغة من يُجرِ الأسماء كلها إلا قولهم هو أظرف منك فإنهم لا يُجْرونه؛ وأنشد أبن الأنباري في ذلك قول عمرو بن كُلْثوم:

مْ مَخَارِيتَ بِأَيْدِي لاَعِبِينَا

كَـــأَنَّ سُيــوفَنَــا فِينــا وفِيهِـــمُ وقال لَبِيد:

بِمَغَالِقٍ مُتَشَابِهِ أَجْسَامُهَا

وَجَـزُورِ أَيْسَـارٍ دَعـوتُ لِحَتفِهـا وقال لَبِيد أيضاً:

سَمْحٌ كَسُوبُ رَغَائِبٍ غَنَّامُهَا

فَضَلًا وذو كَرمٍ يُعِينُ على النَّدَى

⁽۱) راجع ۱۸/ ۲۷۲.

فصرف مَخَارِيق ومَغَالِق ورَغَائب، وسبيلها ألا تُصرَف. والحجة الثالثة ـ أن يقول نوّنت قوارير الأوّل لأنه رأس آية، ورءوس الآي جاءت بالنون، كقوله جلّ وعزّ: ﴿مَذْكُوراً * سَمِيعاً بَصِيراً ﴾ فنوّنا الأوّل ليوقف بين رءوس الآي، ونوّنا الثاني على الجوار للأوّل. والحجة الرابعة - أتباع المصاحف، وذلك أنهما جميعاً في مصاحف مكة والمدينة والكوفة بالألف. وقد أحتج من لم يصرفهنّ بأن قال: إن كل جمع بعد الألف منه ثلاثة أحرف أو حرفان أو حرف مشدّد لم يُصرَف في معرفة ولا نكرة؛ فالذي بعد الألف منه ثلاثة أحرف قولك: قناديل ودنانير ومناديل، والذي بعد الألف منه حرفان قول الله عزّ وجلّ: ﴿لَهُدِّمَتْ صَوَامِعُ ﴾ لأن بعد الألف منه حرفين، وكذلك قوله: ﴿وَمَسَاجِدُ يُذْكُرُ فِيهَا ٱسْمُ اللَّهِ كَثِيراً﴾ والذي بعد الألف منه حرف مُشَدّد شُوَاتِ ودَوَاتِ. وقال خلف: سمعت يحيى بن آدم يحدّث عن أبن إدريس قال: في المصاحف الأوّل الحرف الأوّل بالألف والثاني بغير ألف؛ فهذا حجة لمذهب حمزة. وقال خلف: رأيت في مصحف ينسب إلى قراءة أبن مسعود الأول بالألف والثاني بغير ألف. وأما أَفْعَل مِنْك فلا يقول أحد من العرب في شعره ولا في غيره هو أفعل منك منوّناً؟ لأن مِن تقوم مقام الإضافة فلا يجمع بين تنوين وإضافة في حرف؛ لأنهما دليلان من دلائل الأسماء ولا يجمع بين دليلين؛ قاله الفراء وغيره.

قوله تعالى: ﴿وَأَغْلَالًا﴾ جمع غُلَّ تُغلَّ بها أيديهم إلى أعناقهم، وعن جُبَير بن نُهَير عن أبي الدرداء كان يقول: أرفعوا هذه الأيدي إلى الله جلّ ثناؤه قبل أن تُغلّ بالأغلال. قال الحسن: إن الأغلال لم تجعل في أعناق أهل النار؛ لأنهم أعجزوا الربّ سبحانه ولكن إذلالاً. ﴿وَسَعِيراً﴾ تقدّم القول فيه.

[٥] ﴿ إِنَّ ٱلْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِن كَأْسِ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ١٠٠٠ .

[7] ﴿ عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ أَلَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيزًا ١٠٠ ﴿

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ ﴾ الأبرار: أهل الصدق واحدهم بَرَّ مثل شاهد وهو من آمتثل أمر الله تعالى. وقيل: البرّ الموحّد والأبرار جمع بارّ مثل شاهد وأشهاد، وقيل: هو جمع بَرّ مثل نَهْر وأنهار؛ وفي الصحاح: وجمع البر الأبرالا وجمع البار البَرَرة، وفلان يَبَرُّ خالقه ويَتَبَرَّره أي يُطِيعه، والأم بَرَّةٌ بولدها. وروى آبن عمر عن رسول الله ﷺ قال: ﴿إنما سمّاهم الله جل ثناؤه الأبرار لأنهم بَرُّوا الآباء والأبناء، كما أن لوالدك عليك حقًا كذلك لولدك عليك حقًا». وقال الحسن: البرّ الذي لا يؤذي الذّر. وقال قتادة: الأبرار الذين يؤدّون حقّ الله ويوفون بالنّذر. وفي الحديث: ﴿الأبرار الذين لا يؤذون أحداً». ﴿يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ ﴾ أي من إناء فيه الشراب. قال أبن عباس: يريد الخمر. والكأس في اللغة الإناء فيه الشراب: وإذا لم يكن فيه شراب لم يسمّ كأساً. قال عمرو بن كُلْثوم:

صَبنْتِ (١) الكأسَ عَنَّا أُمَّ عَمرِه وكان الْكَأْسُ مَجْرَاها الْيَمِينَا

وقال الأصمعيّ: يقال صَبَنْتَ عنّا الهديةَ أو ما كان من معروف تَصبِنُ صَبْنا: بمعنى كَفَفْتَ؛ قاله الجوهري. ﴿كَانَ مِزَاجُهَا﴾ أي شَوْبها(٢) وخلطها؛ قال حسّان:

كَـأَن (٣) سَبِيعـةً مِـن بيْـتِ رَأْسِ يكــونُ مِــزَاجَهـا عَســلٌ ومــاءُ

ومنه مِزاج البدن وهو ما يمازجه من الصفراء والسوداء والحرارة والبرودة. ﴿ كَافُوراً ﴾ قال أبن عباس: هو أسم عين ماء في الجنة، يقال له عين الكافور. أي يمازجه ماء هذه العين التي تسمّى كافوراً. وقال سعيد عن قتادة: تُمزَج لهم بالكافور وتُختَمُ بالمسك . وقاله مجاهد . وقال عِكرمة : مِزَاجها طعمها . وقيل: إنما الكافور في ريحها لا في طعمها . وقيل : أراد كالكافور في بياضه وطيب رائحته وبَرْده ؛ لأن الكافور لا يشرب ؛ كقوله تعالى: ﴿ حَتَّى إِذَا جَعَلَهُ نَاراً ﴾ أي كنار . وقال أبن كَيْسان : طُيِّب بالمسك والكافور والزنجبيل . وقال

⁽١) الرواية المشهورة في المعلقات صددت الكأس. (٢) في أ، ح: «شرابها؟.

 ⁽٣) السبيئة: الخمر. وسميت بذلك لأنها تسبأ أي تشترى لتشرب؛ وفي: (كأن خبيثة)، وهي المصونة المضنون بها لنفاستها. وبيت رأس: موضع بالأردن مشهور بالخمر.

مقاتل: ليس بكافور الدنيا. ولكن سمّى الله ما عنده بما عندكم حتى تهتدي لها القلوب. وقوله: «كَانَ مِزَاجُها» «كَانَ» زائدة أي من كأس مِزَاجُها كافورٌ. ﴿عَيْناً يَشُرَبُ بِهَا عِبَادُ اللّهِ ﴾ قال الفراء: إن الكافور اسم لعين ماء في الجنة؛ فد هعيناً» بدل من كافور على هذا. وقيل: بدل من كأس على الموضع. وقيل: هي حال من المضمر في «مِزاجها». وقيل: نصب على المدح؛ كما يُذكر الرّجلُ فتقول: العاقلَ اللبيب؛ أي ذكرتم العاقلَ اللبيبَ فهو نصب بإضمار أعني. وقيل يشربون عيناً. وقال الزجاج: المعنى من عين. ويقال؛ كافور وقافور. والكافور أيضاً: وعاء طلع النخل وكذلك الكُفُرَّى؛ قاله الأصمعيّ.

وأما قول الراعي:

تَكُسُو الْمَفَارِقَ واللَّبَاتِ ذَا أَرَجٍ مِن قُصْبِ مُعْتَلِفِ الكافورِ دَرَّاجِ فِلْ الطَّيبِ المَفاورِ دَرَّاجِ فَإِنَّ الظَّيبِ الخَي يكون منه المسك إنما يَرْعى سُنْبَلِ الطَّيبِ فجعله كافوراً. ﴿يَشْرَبُ بِهَا﴾ قال الفراء: يشرب بها ويشربها سواء في المعنى، وكأنَّ يشرب بها يَرُوَى بها ويَنْقع؛ وأنشد:

شَرِبْنَ بِماءِ البحرِ ثم تَرَفَّعت مَتَى لُجَجِ خُضْرِ لَهُنَّ نَئيج (۱) قال: ومِثله فلان يتكلم بكلام حسن، ويتكلم كلاماً حسناً. وقيل: المعنى يشربها والباء زائدة . وقيل: الباء بدل «مِن» تقديره يشرب منها؛ قاله القتبيّ . ﴿يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيراً﴾ فيقال: إن الرجل منهم ليمشي في بيوتاته ويصعد إلى قصوره، وبيده قضيب يشير به إلى الماء فيجري معه حيثما دار في منازله على مستوى الأرض في غير أخدود، ويتبعه حيثما صعد إلى أعلى قصوره؛ وذلك قوله تعالى: ﴿عَيْناً عَبْر أَخدود، ويتبعه حيثما صعد إلى أعلى قصوره؛ وذلك قوله تعالى: ﴿عَيْناً يَشْرَبُ بِهَا عِبَاد اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيراً ﴾ أي يُشقِقونها شَقًا كما يفجر الرجل النهر ها هنا وها هنا إلى حيث يريد . وعن أبن أبي نَجيح عن مجاهد لا يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيراً ﴾ يقودونها حيث شاءوا ، وتتبعهم حيثما مالوا مالت معهم . وروى

⁽١) قائله أبو ذؤيب يصف السحابات، والباء في «بماءً بمعنى «من» و «متى، معناها «في» في لغة هذيل ونثيج: أي مر سريع مع صوت.

أبو مقاتل عن أبي صالح عن سعد عن أبي سهل (١) عن الحسن قال: قال رسول الله على البع عيون في الجنة عينان تجريان من تحت العرش إحداهما التي ذكر الله ﴿ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيراً ﴾ [والأخرى الزنجبيل] (٢) والأخريان نَضَّاختان من فوق العرش إحداهما التي ذكر الله [عَيْناً فيها تُسمَّى] (٣) «سَلْسَبِيلًا» والأخرى التَّسنيم، ذكره الترمذي الحكيم في «نوادر الأصول». وقال: فالتسنيم للمقربين خاصة شرباً لهم، والكافور للأبرار شرباً لهم؛ يمزج للأبرار من التسنيم شرابهم، وأما الزنجبيل والسلسبيل فللأبرار منها مِزاج هكذا ذكره في التنزيل وسكت عن ذكر ذلك لمن هي شرب، فما كان للأبرار مِزاج فهو للمقربين صِرف، وما كان للأبرار صِرف فهو لسائر أهل الجنة مِزاج. والأبرار هم الصادقون، والمقربون: هم الصديقون.

- [٧] ﴿ ثُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيُخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ﴿ ﴾ .
- [٨] ﴿ وَيُطْعِمُونَ ٱلطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَشِيمًا وَأَسِيرًا ١٩٠٠ .
- [٩] ﴿ إِنَّا نُطْعِمْكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا زُيدُ مِنكُمْ جَزَّاةً وَلَا شَكُورًا ﴿ ﴾.

قوله تعالى: ﴿ يُوفُونَ بِالنَّذْرِ ﴾ أي لا يُخلِفون إذا نَذَروا. وقال مَعْمَر عن قتادة: بما فرض الله عليهم من الصلاة والزكاة والصوم والحج والعُمْرة وغيره من الواجبات. وقال مجاهد وعكرمة: يوفون إذا نذروا في حق الله جلّ ثناؤه. وقال الفرّاء والجرجاني: وفي الكلام إضمار؛ أي كانوا يوفون بالنذر في الدنيا. والعرب قد تزيد مرّة «كان» وتحذف أخرى. والنذر: حقيقته ما أوجبه المكلّف على نفسه من شيء يفعله. وإن شئت قلت في حَدِّه: النذر: هو إيجاب المكلّف على نفسه من الطاعات، ما لو لم يوجبه لم يلزمه. وقال الكَلْبيّ: «يُوفُونَ بِالنَّذْرِ» أي يتممون العهود والمعنى واحد؛ وقد قال الله تعالى:

⁽١) هذا السند في الأصول: أبو مقاتل عن صالح بن سعيد عن أبي سهل الخ وصوبناه من التذكرة للقرطبي...

⁽۲) الزيادة من «الدر المنثور».

⁽٣) الزيادة من «التذكرة» «والدر المنثور».

﴿ ثُمَّ لَيُقْضُوا تَفَتَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ ﴾ أي أعمال نسكهم التي ألزموها أنفسهم بإحرامهم بالحج. وهذا يقوّي قول قتادة. وأن النذر يندرج فيه ما ألتزمه المرء بإيمانه من أمتثال أمر الله؛ قاله القُشيري. وروى أشهب عن مالك أنه قال: «يُوفُونَ بِالنَّذْرِ» هو نذر العتق والصيام والصلاة. وروى عنه أبو بكر بن عبد العزيز قال مالك: «يُوفُونَ بِالنَّذْرِ» قال: النذر: هو اليمين.

قوله تعالى: ﴿وَيَخَافُونَ﴾ أي يحذرون ﴿يَوْماً﴾ أي يوم القيامة. ﴿كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيراً﴾ أي عالياً داهياً فاشياً (١) وهو في اللغة ممتدًا: والعرب تقول: آستطار الصدع في القارورة والزجاجة وأستطال: إذا أمتد؛ قال الأعشى:

وبَانَتْ وقد أَسْأَرَتْ^(٢) في الفُؤَا دِ صَدْعاً على نَأْيِهَا مُسْتَطِيرَا ويقال: أستطار الحريق: إذا أنتشر. وأستطار الفجر إذا أنتشر الضوء.

وقال حسّان:

وهَانَ على سَرَاة بنِي لُؤَيُّ حريق بالبُويْرَةِ مُسْتَطِيرُ (٣)

وكان قتادة يقول: أستطار واللهِ شؤ ذلك اليوم حتى ملأ السموات والأرض. وقال مقاتل: كان شره فاشياً في السموات فأنشقت، وتناثرت الكواكب، وفزعت الملائكة، وفي الأرض نُسِفت الجبالُ وغارت المياهُ.

قوله تعالى: ﴿وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ ﴾ قال أبن عباس ومجاهد؛ على قِلَته وحبِّهم إياه وشهوتهم له. وقال الدَّاراني: على حبِّ الله. وقال الفُضَيل بن عِياض: على حبِّ إطعام الطعام. وكان الربيع بن خيثم إذا جاءه السائل قال: أطعموه سُكِّراً فإن الربيع يحب السكر. ﴿مِسكِيناً ﴾ أي ذا مسكنة. وروى أبو صالح عن أبن عباس قال: هو الطوّاف يسألك مَالَكَ ﴿وَيَتِيماً ﴾ أي من يتامى المسلمين. وروى منصور عن الحسن: أن

⁽۱) في أ، ح، ل، و: (قاسيا) وهو تحريف. (۲) ويروى: أورثت.

⁽٣) سراة بني لؤي أي خيارهم. والبويرة: موضع ببني قريظة، يشير إلى ما فعله المسلمون ببني قريظة.

يتيماً كان يحضر طعام أبن عمر، فدعا ذات يوم بطعامه، وطلب اليتيم فلم يجده، وجاءه بعدما فرغ أبن عمر من طعامه فلم يجد الطعام، فدعا له بسَويق وعسل؛ فقال: دونك هذا، فوالله ما غُيِنتَ؛ قال الحسن وأبن عمر: والله ما غُيِن. ﴿وَأَسِيراً﴾ أي الذي يؤسر فيحبس. فروى أبو صالح عن أبن عباس قال: الأسير من أهل الشرك يكون في أيديهم. وقاله قتادة. وروى أبن أبي نجيح عن مجاهد قال: الأسير هو المحبوس. وكذا قال سعيد بن جُبير وعطاء: هو المسلم يُحبس بحقّ. وعن سعيد بن جبير مثل قول قتادة وأبن عباس. قال قتادة: لقد أمر الله بالأسرى أن يحسن إليهم، وأن أسراهم يومثذِ لأَهلُ الشِّرك، وأخوك المسلم أحقُّ أن تطعمه. وقال عِكرمة: الأسير العبد. وقال أبو حمزة الثَّمَالي: الأسير المرأة، يدلُّ عليه قوله عليه السلام: «أستوصوا بالنساء حيراً فإنهن عَوَانِ عندكم» أي أسيرات. وقال أبو سعيد الخُدري: قرأ رسول الله ﷺ: ﴿ وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِيناً وَيَتْيِماً وَأَسِيراً ﴾ فقال: «المسكين الفقير، واليتيم الذي لا أب له، والأسير المملوك والمسجون، ذكره الثعلبي. وقيل: نسخ إطعام المسكين آية الصدقات؛ وإطعام الأسير [آية] السيف؛ قاله سعيد بن جُبير. وقال غيره: بل هو ثابت الحكم، وإطعام اليتيم والمسكين على التطوع، وإطعام الأسير لحفظ نفسه إلاّ أن يتخير فيه الإمام. الماورديّ: ويحتمل أن يريد بالأسير الناقص العقل؛ لأنه في أسر خَبُله وجنونه، وأسر المشرك أنتقام يقف على رأي الإمام؛ وهذا برٌّ وإحسان. وعن عطاء قال: الأسير من أهل القبلة وغيرهم.

قلت: وكأنّ هذا القول عام يجمع جميع الأقوال، ويكون إطعام الأسير المشرك قربة إلى الله تعالى، غير أنه من صدقة التطوع، فأما المفروضة فلا. والله أعلم. ومضى القول في المسكين واليتيم والأسير وأشتقاق ذلك من اللغة في (البقرة)(١) مستوفّى والحمد لله.

⁽١) راجع ١٤/٢ فما بعدها، وص ٢١.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ﴾ أي يقولون بالسنتهم للمسكين واليتيم والأسير «إِنَّمَا نُطْعمُكُمْ» في الله جلّ ثناؤه فزعاً من عذابه وطمعاً في ثوابه. ﴿لاَ نُريدُ مِنْكُمْ جَزَاءً ﴾ أي مكافأة. ﴿وَلاَ شُكُوراً ﴾ أي ولا أن تثنوا علينا بذلك؛ قال أبن عباس: كذلك كانت نياتهم في الدنيا حين أطعموا. وعن سالم عن مجاهد قال: أما إنهم ما تكلُّموا به ولكن علمه الله جلُّ ثناؤه منهم فأثنى به عليهم؛ ليرغب في ذلك راغب. وقاله سعيد بن جُبير حكاه عنه القُشيريّ. وقيل: إن هذه الآية نزلت في مُطْعم بن ورقاء الأنصاريّ نذر نذراً فوفّى به. وقيل: نزلت فيمن تكفل بأسرى بدر وهم سبعة من المهاجرين: أبو بكر وعمر وعلى والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعد وأبو عبيدة رضى الله عنهم؛ ذكره الماورديّ. وقال مقاتل: نزلت في رجل من الأنصار أطعم في يوم واحد مسكيناً ويتيماً وأسيراً. وقال أبو حمزة الثُّمَالي: بلغني أن رجلاً قال يا رسول الله أطعمني فإني واللَّهِ مجهود؛ فقال: «والذي نفسي بيده ما عندي ما أطعمك ولكن أطلب، فأتى رجلًا من الأنصار وهو يتعشى مع أمرأته فسأله، وأخبره بقول النبي ﷺ؛ فقالت المرأة: أطعمه وأسقِه. ثم أتى النبي ﷺ يتيم فقال: يا رسول الله! أطعمني فإني مجهود. فقال: «ما عندي ما أطعمك ولكن أطلب» فأستطعم ذلك الأنصاريّ فقالت المرأة: أطعمه وآسقِه، فأطعمه. ثم أتى النبي ﷺ أسير فقال: يا رسول الله! أطعمني فإني مجهود. فقال؛ ﴿والله ما مَعَي ما اطعمك ولكن اطلب ا فجاء الأنصاريّ فطلب، فقالت المرأة: أطعمه وأسقِه. فنزلت: ﴿وَيُطْعِمُونَ الطُّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِيناً وَيَتِيماً وَأَسِيراً﴾ ذكره الثعلبيّ. وقال أهل التفسير: نزلت في عليّ وفاطمة رضى الله عنهما وجارية لهما أسمها فضة.

قلت : والصحيح أنها نزلت في جميع الأبرار، ومَن فعل فعلاً حسناً؟ فهي عامة . وقد ذكر النقاش والثّعلبيّ والقشيريّ وغير واحد من المفسّرين في قصة عليّ وفاطمة وجاريتهما حديثاً لا يصح ولا يثبت، رواه ليث عن مجاهد عن أبن عباس في قوله عزّ وجلّ: ﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْماً كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيراً * وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى خُبِّهِ مِسْكِيناً وَيَتِيماً وَأُسِيراً * قال:

مرض الحسن والحسين فعادهما رسول الله ﷺ، وعادهما عامة العرب؛ فقالوا: يا أبا الحسن _ ورواه جابر الجُعْفيّ عن قَنْبَر مولى عليّ قال: مرض الحسن والحسين حتى عادهما أصحاب رسول الله ﷺ، فقال أبو بكر رضي الله عنه: يا أبا الحسن ـ رجع الحديث إلى حديث ليث بن أبي سليم ـ لو نذرتَ عن ولديك شيئاً، وكل نذر ليس له وفاء فليس بشيء. فقال رضي الله عنه: إن بَرأ ولداي صمتُ لله ثلاثة أيام شبكراً. وقالت جارية لهم نوبية: إن بَرأَ سيِّداي صمت لله ثلاثة أيام شكراً. وقالت فاطمة مثل ذلك. وفي حديث الجُعْفيّ فقال الحسن والحسين: علينا مثل ذلك فألبِس الغلامان العافية، وليس عند آل محمد قليل ولا كثير، فانطلق عليّ إلى شمعون بن حاريا الخيبريّ، وكان يهودياً، فأستقرض منه ثلاثة أصوّع من شعير، فجاء به، فوضعه ناحية البيت، فقامت فاطمة إلى صاع فطحنته وأختبزته، وصلَّى عليٌّ مع النبي ﷺ، ثم أتى المنزل فوضع الطعام بين يديه. وفي حديث الجُعْفيّ: فقامت الجارية إلى صاع من شعير فخبزت منه خمسة أقراص، لكل واحد منهم قرص، فلما مضى صيامهم الأوّل وضع بين أيديهم الخبز والملح الجريش؛ إذ أتاهم مسكين، فوقف بالباب وقال: السلام عليكم أهلَ بيت محمد ـ في حديث الجُعْفي ـ أنا مسكين من مساكين أمة محمد ﷺ، وأنا والله جائع؛ أطعموني أطعمكم الله من موائد الجنة. فسمعه عليّ رضى الله عنه، فأنشأ(١) يقول:

> فاطم ذات الفضل واليقين: أما تَرين البائس المسكين يشكو إلى الله ويستكين كل أمرىء بكسبه رهين

يا بنت خير الناس أجمعين قد قام بالباب له حنين يشكو إلينا جائع حزين وفاعل الخيرات يستبين

⁽١) هذه الأبيات والتي بعدها كل النسخ مجمعة على تحريفها، ولقد أحسن أبو حيان إذ يقول فيها: وذكر النقاش في ذلك حكاية طويلة جداً، ظاهرة الاختلاق، وفيها أشعار للمسكين واليتيم والأسير يخاطبون بها بيت النبوة، وأشعار لفاطمة رضي الله عنها تخاطب كل واحد منهم، ظاهرها الاختلاق لسفساف ألفاظها وكسر أبياتها وسخافة معانيها. وسيأتي للمؤلف رحمه الله ما يضغف هذا الحديث وديفه.

حدرمها الله على الضَّنِينَ ولِلبِخِيسِل مسوقِسفٌ مهِيسنُ تَهسوِي بِسِهِ النساد إلى سِجِّيسنُ شرابسه الحميسم والغِسليسن من يفعل الخيسر يقسم سميسن

مرويدنا جنه عِلْيهن

ويَدْخُلِ الجِنةَ أَيِّ حِينَ

فأنشأت فاطمة رضي الله عنها تقول:

ما بِيَ من لُؤْم ولا وَضَاعة أطعمه ولأأبالني الساعة أَنْ أَلحِقَ الأخيارَ والجَمَاعة

أمرُكُ عندى يابن عَم طاعه غَدَيْتُ في الخيز له صناعة أرجو إذا أشبعتُ ذا المَجَاعة

وأدخل الجنة لي شفاعه

فأطعموه الطعام، ومكثوا يومهم وليلتهم لم يذوقوا شيئاً إلا الماء القَرَاح، فلما أن كان في اليوم الثاني قامت إلى صاع فطحنته وأختبزته، وصلَّى عليٌّ مع النبي ﷺ، ثم أتى المنزل فوضع الطعام بين أيديهم؛ فوقف بالباب يتيم فقال: السلام عليكم أهل بيت محمد، يتيم من أولاد المهاجرين أستشهد والدي يوم العَقَبة (١١). أطعموني أطعمكم الله من موائد الجنة. فسمعه على فأنشأ يقول:

بنت نبئ ليس بالزّنيم من يسرحم اليسوم يكسن رجيم قسد حسرم الخلسد علسى اللتيسم ألاً يَحوزَ الصراطَ المستقيم يسزلٌ في النار إلى الجحيم

فباطمة بنبت الشيب الكريبة لقسد أتسى الله بسذي اليتيسم ويسدخسل الجنسة أي سليسم

شرابة الصديد والجميم

فأنشأت فاطمة رضى الله عنها تقول:

وأوثسر اللبة على عيمالي أصغرهم يُقتَسلُ في القِتسالِ

أطعِمه اليوم ولا أباليي أمسوا جياعاً وَهُمُ أَشْبَالِي

⁽١) كذا في الأصل.

بِكَــزبَــلاً يُقتَــلُ بِــاغْتِيَــالِ يها ويــلُ لِلقـاتِـل مَـغ وبَـالِ تَهــوى بــه النــل المنار إلــى سِفـالِ وفــي يــديــه الغـُـلُ والأغــلال كبولة زادت على الأكبالِ كبولة زادت على الأكبالِ

فأطعموه الطعام ومكثوا يومين وليلتين لم يذوقوا شيئاً إلا الماء القرَاح؛ فلما كانت في اليوم الثالث قامت إلى الصاع الباقي فطحنته وأختبزته، وصلّى عليٌّ مع النبي ﷺ، ثم أتى المنزل فوضع الطعام بين أيديهم؛ إذ أتاهم أسير فوقف بالباب فقال: السلام عليكم أهل بيت محمد، تأسروننا وتَشُدُّوننا ولا تُطْعِموننا! أطعموني فإني أسير محمد. فسمعه عليّ فأنشأ يقول:

بنست نبِسيِّ سيِّسدٍ مُسَودُ قد زانه الله بِحسنِ أغيدُ مُثقَّسلٌ فسي عُلِّسه مُقبَّد من يُطعِم اليوم يجِده في غدُ ما يزرع الزارعُ سوف يَحصُدُ

فاطم يا بنت النبيِّ أحمدُ وسماه الله فهو محمد هذا أسيرٌ للنبيِّ المهددُ يَشكو إلينا الجوعَ قد تمددُ عند العليِّ الواحِدِ الموجَدُ

أعطيه لالا تجعليه أتعد

فأنشأت فاطمة رضى الله تعالى عنها تقول:

قد ذهبت كَفّي مع اللّراغ يسارب لا تتسركهما ضياغ يصطنع المعسروف بابتداغ وماعلى رأسي مِسن قِناغ

لم يَبْقَ مِمّا جاء غيرُ صاغ قد ذه أبنسايَ والله هُمَسا جِيَساعُ يساربُ أبسوهما للخيسر ذو أصطناعُ يَصطنِ عَبْلُ اللَّراعين شديد الباغ وماء إلاَّ قناعاً نَسْجُه أَنْسَاعُ (١)

فأعطوه الطعام ومكثوا ثلاثة أيام ولياليها لم يذوقوا شيئاً إلا الماء القَرَاح، فلما أن كان في اليوم الرابع، وقد قضى الله النذر أخذ بيده اليمني الحسن، وبيده اليسرى الحسين، وأقبل نحو

⁽١) النسع .. بالكسر ..: سير يضفر على هيئة أعنة النعال، تشد به الرحال.

رسول الله ﷺ وهم يرتعشون كالفراخ من شدّة الجوع؛ فلما أبصرهم رسول الله ﷺ قال: «يا أبا الحسن ما أشدّ ما يسوءني ما أرى بكم أنطلق بنا إلى أبنتي فاطمة» فانطلقوا إليها وهي في محرابها، وقد لصق بطنها بظهرها، وغارت عيناها من شدة الجوع، فلما رآها رسول الله ﷺ وعرف المجاعة في وجهها بكي وقال: «واغوثاه يا ألله، أهلُ بيت محمد يموتون جوعاً، فهبط جبريل عليه السلام وقال: السلام عليك، ربك يقرئك السلام يا محمد، خذه هنيئاً في أهل بيتك. قال: «وما آخذ يا جبريل، فأقرأه ﴿هَلُ أَتَى عَلَى ٱلْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ ٱلدَّهْرِ﴾ إلى قوله: ﴿وَيُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِيناً وَيَتِيماً وَأَسِيراً * إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لاَ نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلاَ شُكُوراً ﴾ قال الترمذي الحكيم أبو عبد الله في نوادر الأصول: فهذا حديث مُزوَّق مُزيَّف، قد تَطرّف فيه صاحبه حتى تَشبّه على المستمعين، فالجاهل بهذا الحديث يَعَضُّ شفتيه تلهفاً ألا يكون بهذه الصفة، ولا يعلم أن صاحب هذا الفعل مذموم؛ وقد قال الله تعالى في تنزيله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُل الْعَفْوَ﴾ وهو الفضل الذي يفضل عن نفسك وعيالك، وجرت الأخبار عن رسول الله عليه متواترة بأن اخير الصدقة ما كان عن ظهر غِنَّى ١٠ (وأبدأ بنفسك ثم بمن تعول ١ وَافْتَرْضَ الله على الأزواج نفقة أهاليهم وأولادهم. وقال رسول الله ﷺ: اكفى بالمرء إثما أن يضيع من يَقُوت، أفيحسب عاقل أن عليًا جهل هذا الأمر حتى أجهد صبياناً صغاراً من أبناء خمس أو ست على جوع ثلاثة أيام ولياليهن؟ حتى تَضوَّروا من الجوع، وغارت العيون منهم؛ لخلاء أجوافهم، حتى أبكى رسول الله عليه ما بهم من الجهد. هَبْ أنه آثَرَ على نفسه هذا السائل، فهل كان يجوز له أن يحمل أهله على ذلك؟! وهَبُ أنَّ أهله سمحت بذلك لعليَّ فهل جاز له أن يحمل أطفاله على جوع ثلاثة أيام بلياليهن؟! ما يرُوج مثل هذا إلا على حَمْقى جهَّال؛ أبي الله لقلوب متنبهة أن تظن بعليّ مثل هذا. وليت شعري من حفظ هذه الأبيات كل ليلة عن عليّ وفاطمة، وإجابة كل واحد منهما صاحبه، حتى أدّاه إلى هؤلاء الرواة؟! فهذا وأشباهه من أحاديث أهل السِجون فيما أرى. بلغني أن قوماً

يُخلَّدون في السجون فيبقون بلا حيلة، فيكتبون أحاديث في السَّمَر وأشباهه، ومثل هذه الأحاديث مفتعلة، فإذا صارت إلى الجهابذة رمَوا بها وزَيَّفوها، وما من شيء إلا له آفة ومكيدة، وآفة الدِّين وكيُّده أكثر.

[١٠] ﴿ إِنَّا فَعَاثُ مِن زَّيِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا فَتَطَرِيزًا ﴿ إِنَّا فَعَالُتُ مِنْ زَّيِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا فَتَطَرِيزًا ﴿]

[11] ﴿ فَوَقَنَهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَالِكَ ٱلْيَوْرِ وَلَقَنَهُمْ نَفَرَةً وَسُرُورًا ١٩٠٠ .

قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْماً عَبُوساً قَمْطَرِيراً ﴾ «عَبُوساً» من صفة اليوم، أي يوماً تعبِس فيه الوجوه من هوله وشدته، فالمعنى نخاف يوماً ذا عبوس. وقال أبن عباس يعبس الكافر يومئذ حتى يسيل منه عرَق كالقطران. وعن أبن عباس: العَبُوس: الضَّيِّق، والقَمْطَرِير: الطويل؛ قال الشاعر:

شدِيداً عبوساً قَمْطَرِيراً ﴿

وقيل: القَمْطرير الشديد؛ تقول العرب: يوم قَمْطرير وقُمَاطِر وعَصِيب بمعنَى؛ وأنشد الفرّاء:

بنِي عَمِّنَا هل تَذْكُرونُ بَلاَءَنَا عليكُم إذا ما كان يومٌ قُمَاطِرُ بضم القاف. وأقْمَطَرَّ إذا أشتد. وقال الأخفش: القمطرير: أشدّ ما يكون من الأيام وأطوله في البلاء؛ قال الشاعر:

ففرُّوا إذا ما الحرب ثار غُبارُها ولَجَّ بها اليومُ العَبُوسُ القُمَاطِرُ وقال الكسائي: يقال أَقْمَطَر اليومُ وأَزْمَهَ وَأَنْمَهَ القيطرارا وأزمِه راراً، وهو القمطرير والزمهرير، ويوم مُقْمَطِر إذا كان صعباً شديداً؛ قال الهذليّ (١):

بَنُو الحرْبِ أَرْضِعْنا لهم مُقْمَطِرَّةٌ ومَنْ يُلْقَ مِنَّا ذلكَ اليومَ يَهُرُبِ

⁽١) البيت لحذيفة بن أنس الهذلي، والذي في ديوان الهذليين:

بنو الحرب أرضعنا بها مقمطرة ومن يلق منا يلق سيد مدرب أرضعنا مبني للمجهول، مقمطرة: من أقمطرت الناقة إذا لقحت، ويلق بني للمجهول في اللفظين، والسيد عند هذيل: الأسد، والمدرب: الضاري.

وقال مجاهد: إنّ العبُوس بالشفتين، والقمطرير بالجبهة والحاجبين؛ فجعلها من صفات الوجه المتغيّر من شدائد ذلك اليوم؛ وأنشد آبن الأعرابيّ:

يَغْدُو على الصَّيْدِ يَعُودُ مُنْكَسِرْ ويَقْمَطِـــرُ ســـاعـــةٌ ويَكْفَهِـــرُ

وقال أبو عبيدة: يقال رجل قَمْطرير أي متقبض ما بين العينين. وقال الزجاج: يقال اقْمُطرَّت الناقةُ: إذا رَفَعت ذَنَبها وجَمَعت قُطْرَيها، وزَمَّت بأنفها؛ فأشتقه مِن القُطْر، وجعل الميم مزيدة. قال أسد بن ناعِصة:

وأصطليتُ الحروبَ في كلّ يوم باسِلِ الشَّرّ قَمْطَرِيرِ الصبَّاحِ

قوله تعالى: ﴿فَوَقَاهُمُ اللّهُ أَي دفع عنهم ﴿شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ أَي بأسه وشدته وعذابه ﴿وَلَقَاهُمُ أَي أَتَاهُم وأعطاهم حين لقُوه أي رأوه ﴿نَضْرَةٌ ﴾ أي حسنا ﴿وَسُرُوراً ﴾ أي حبوراً. قال الحسن ومجاهد: «نَضْرَةٌ) في وجوههم «وَسُروراً في قلوبهم. وفي النضرة ثلاثة أوجه: أحدها - أنها البياض والنقاء؛ قاله الضحاك. الثاني - الحسن والبهاء؛ قاله أبن جبير. الثالث - أنها أثر النعمة؛ قاله أبن زيد.

[١٢] ﴿ وَجَزَعْهُم بِمَاصَبُرُواْ جَنَّةً وَحَرِيرًا ﴿ ﴾.

[١٣] ﴿ مُشَكِيدِنَ فِبِهَا عَلَى ٱلْأَرَآبِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسَا وَلَا زَمْهَ بِرُا ﴿ إِنَّ

[18] ﴿ وَدَانِيَةٌ عَلَيْهِمْ ظِلَنْلُهَا وَذُلِلَتْ قُطُونُهَا لَذَلِيلًا ﴿ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا﴾ على الفقر. وقال القرظيّ: على الصوم. وقال عطاء: على الجوع ثلاثة أيام وهي أيام النذر. وقيل: بصبرهم على طاعة الله، وصبرهم على معصية الله ومحارمه. و «ما»: مصدرية، وهذا على أن الآية نزلت في جميع الأبرار ومن فعل فعلاّ حسناً. وروى أبن عمر أن رسول الله ﷺ سئل عن الصبر فقال: «الصبر أربعة: أوّلها الصبر عند الصدمة الأولى، والصبر على أداء الفرائض، والصبر على أجتناب محارم الله، والصبر على المصائب. ﴿جَنّةٌ وَحَرِيراً﴾ أي أدخلهم الجنة وألبسهم الحرير، أي يسمى على المصائب.

⁽۱) في أ، ح: «وروي».

بحرير الدنيا وكذلك الذي في الآخرة [وفيه] ما شاء الله عزّ وجلّ من الفضل. وقد تقدم (١٠): أن من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة، وإنما ألبسه من ألبسه في الجنة عوضاً عن حبسهم أنفسهم في الدنيا عن الملابس التي حرم الله فيها.

قوله تعالى: ﴿مُتَّكِئِينَ فِيهَا﴾ أي في الجنة؛ ونصب المُتَّكِئِينَ على الحال من الهاء والميم في الجزّاهُمُ والعامل فيها جزى ولا يعمل فيها اصبر والما الهاء والميم في الجزّاهُمُ والعامل فيها جزى ولا يعمل فيها اصبر والما كان في الدنيا والاتكاء في الآخرة. وقال الفرّاء. وإن شئت جعلت المُتَّكِئِينَ البعاء كأنه قال جزاهم جنة المُتَّكِئِينَ فِيهَا». ﴿عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ السُّرُر في الحِجَال وقد تقدم (٢). وجاءت عن العرب أسماء تحتوي على صفات: أحدها الأريكة لا تكون إلا في حَجَلة على سرير، ومنها السَّجُل، وهو الدّلو الممتلىء، ماة، فإذا صَفِرت لم تُسمَّ سَجُلاً، وكذلك الذَّنُوب لا تُسمَّى ذَنُوباً حتى تُملاً، والكأس لا تسمى كأساً حتى تُترَع من الخمر، وكذلك الطَّبَق الذي تُهدَى عليه الهدية مِهْدَى، فإذا كان فارغاً قيل طَبق أو خوان؛ قال ذو الوُمَّة:

خُدُودٌ جَفَتْ في السَّيْرِ حتَّى كَأَنَّمَا يُبَاشِرْنَ بِالْمَعْزَاءِ مَسَّ الأرائِكِ(٢)

أي الفرش على السرر. ﴿لاَ يَرَوْنَ فِيهَا شَمْساً﴾ أي لا يرون في الجنة شدة حرِّ كحرِّ الشمس ﴿وَلاَ زَمْهِرِيراً﴾ أي ولا برداً مفرطاً؛ قال الأعشى:

مُنَعَّمَـةٌ طَفْلَـةٌ كَـالْمَهَـا قِلَمْ تَرَ شَمْساً وَلاَ زَمْهَرِيرَا(١)

وعن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «أشتكت النارُ إلى ربُّها عزِّ وجلّ قالت: يا ربّ أكلَ بعضي بعضاً، فجعل لها نَفَسين نَفَساً في الشتاء ونَفَساً في الصيّف، فشدّة ما تجدون من البرد من زمهريرها، وشدّة ما تجدون من الحرّ في الصيف

⁽١) راجع ١٩/١٢.

⁽۲) راجم ۱۰/۳۹۸.

 ⁽٣) المعزاء: الأرض الصلبة. يقول: من شدة الحاجة إلى النوم يرون الأرض الصلبة ذات الحجارة مثل الفرش على الأرائك وهي السرر. ويروى: «خدودا» على أنه مفعول لفعل في البيت قبله.

⁽٤) الذي في ديوان الأعشى طبع أوروبا. مبتلة الخلق مثل المهاة. . الخ.

من سَمُومها». وعن النبي ﷺ أنه قال: ﴿إِن هُواءُ الْجِنَةُ سَجْسَجِ: لا حِرُّ ولا بردُّا والسَّجْسَجِ: الظِّل الممتد كما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس. وقال مُرَّة الهَمْداني: الزمهرير البرد القاطع. وقال مقاتل بن حيان: هو شيء مثل رءوس الإبر ينزل من السماء في غاية البرد. وقال أبن مسعود: هو لون من العذاب، وهو البرد الشديد، حتى إن أهل النار إذا أُلقوا فيه سألوا الله أن يعذَّبهم بالنار ألف سنة أهونَ عليهم من عذاب الزمهرير يوماً واحداً. قال أبو النَّجُم:

أو كُنتُ ريحاً كُنتُ زَمْهَريراً

وقال ثعلب: الزَّمْهرير: القمر بلغة طيِّء؛ قال شاعرهم:

وليلة ظَـلاَمُهَـا قـدِ أَعْتَكَـرْ فَطَعْتُهَـا والرَّمْهَـريـرُ ما زَهَـرْ

ويروى: ما ظهر؛ أي لم يطلع القمر. فالمعنى لا يرون فيها شمساً كشمس الدنيا ولا قمراً كقمر الدنيا، أي إنهم في ضياء مستديم، لا ليل فيه ولا نهار؛ لأن ضوء النهار بالشمس، وضوء الليل بالقمر. وقد مضى هذا المعنى مجوداً في سورة «مريم» (1) عند قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًا﴾. وقال أبن عباس: بينما أهل الجنة في الجنة إذ رأوا نوراً ظنوه شمساً قد أشرقت بذلك النور الجنة، فيقولون: قال ربنا: ﴿لاَ يَرُونَ فِيهَا شَمْساً وَلاَ زَمْهَرِيراً﴾ فما هذا النور؟ فيقول لهم رضوان: ليست هذه شمس ولا قمر، ولكن هذه فاطمة وعليّ ضحكا، فأشرقت الجنان من نور ضحكهما، وفيهما أنزل الله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ﴾ وأنشد:

أنا مَوْلَى لِفَتَى أَنْزِلَ فيه هَلْ أَنَى فَا الْمُولِي لِفَتَى وَأَبِنَ عَلَمُ المصطفَى وأبِن عَلَمُ المصطفَى

قوله تعالى : ﴿ وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلاَلُهَا ﴾ أي ظل الأشجار في المجنة قريبة من الأبرار ، فهي مُظِلّة عليهم زيادة في نعيمهم وإن كان لا شمس ولا قمر ثَمَ ؛ كما أن أمشاطهم الذهب والفضة،

⁽۱) راجع ۱۲۷/۱۱.

وإن كان لا وسخ ولا شَعث ثُمَّ. ويقال: إن أرتفاع الأشجار في الجنة مقدار مائة عام، فإذا أشتهي وليّ الله ثمرتها دانت حتى يتناولها. وأنتصبت ﴿ دَانِيَةً على الحال عطفاً على «مُتَّكِئِينَ» كما تقول: في الدار عبد الله متكناً ومرسلة عليه الحجال. وقيل: أنتصبت نعتاً للجنة؛ أي وجزاهم جنةً دانيةً، فهي صفة لموصوف محذوف. وقيل: على موضع ﴿لاَ يَرَوْنَ فِيهَا شَمْساً وَلاَ زَمْهَرِيراً﴾ ويرون دانيةً. وقيل: على المدح أي دنت دانيةً. قاله الفراء. ﴿ظِلاَلُهَا الظلال مرفوعة بدانية. ولو قرى برفع دانية على أن تكون الظلال مبتدأ ودانية الخبر لجاز، وتكون الجملة في موضع الحال من الهاء والميم في "وجَزَّاهُمْ" وقد قرىء بذلك. وفي قراءة عبد الله ﴿وَدَانِياً عَلَيْهِمْ) لتقدم الفعل. وفي حرف أبيّ (وَدَانٍ) رفع على الاستثناف ﴿وَذُلَّلَتْ﴾ أي سُخِّرت لهم ﴿قُطُوفُها﴾ أي ثمارها ﴿تَذْلِيلاً﴾ أي تسخِيراً، فيتناولها القائم والقاعد والمضطجع، لا يرد أيديهم عنها بُعدٌ ولا شوك؛ قاله قتادة. وقال مجاهد: إن قام أحد أرتفعت له، وإن جلس تدلَّت عليه، وإن أضطجع دنت منه فأكل منها. وعنه أيضاً: أرض الجنة من وَرِق، وترابها الزعفران، وطيبها مسك أذفر، وأصول شجرها ذهب وورق، وأفنانها اللؤلؤ والزبرجد والياقوت، والثمر تحت ذلك كله؛ فمن أكل منها قائماً لم تؤذِه، ومن أكل منها قاعداً لم تؤذِه، ومن أكل منها مضطجعاً لم تؤذِه. وقال أبن عباس: إذا همَّ أن يتناول من ثمارها تدلَّت إليه حتى يتناول منها ما يريلانـــّ وتذليل القطوف تسهيل التناول. والقطوف: الثمار، الواحد قِطف بكسر القاف، سمّي به لأنه يُقطَف، كما سمّي الجَنَى لأنه يُجنى. ﴿تَذْلِيلًا ۗ تأكيد لما وصف به من الذُّل؛ كقوله: ﴿وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلاً﴾ ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيماً﴾. الماوردي: ويحتمل أن يكون تذليل قطوفها أن تبرز لهم من أكمامها، وتخلص لهم من نواها.

قلت: وفي هذا بعدٌ؛ فقد روى أبن المبارك، قال: أخبرنا سفيان عن حماد عن سعيد بن جُبير عن أبن عباس قال: نخل الجنة: جذوعها زُمُردٌ أخضر، وكَرَبُها ذهب أحمر، وسَعَفها كُسُوة لأهل الجنة، منها مُقطَّعاتهم وحُلَلهم، وثمرها أمثال القلال والدَّلاء، أشدّ

بياضاً من اللَّبَن، وأحلى من العسل، وألين من الزَّبْد ليس فيه عَجَم. قال أبو جعفر النحاس: ويقال المذلّل الذي قد ذلّله الماءُ أي أرواه. ويقال المذلّل الذي يُفَيّئهُ أدنى ربح لتَعْمته، ويقال المذلّل المُسَوَّى؛ لأن أهل الحجاز يقولون: ذَلّلْ نَخْلكَ أي سَوَّه، ويقال المذلّل المُستوّى؛ لأن أهل الحجاز يقولون: ذَلّلْ نَخْلكَ أي سَوَّه، ويقال المُذَلّل القريب المتناوَل؛ من قولهم: حائط ذَليلٌ أي قصير. قال أبو جعفر (١٠): وهذه الأقوال التي حكيناها ذكرها أهل العلم باللغة وقالوها في قول آمرىء القيس:

وساقٍ كَأُنْبوبِ السَّقِيِّ المُذَلَّلِ (٢)

[١٥] ﴿ وَيُطَافُ عَلَيْهِم فِـَانِيَةٍ مِّن فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرَأْ الْبَيُّ﴾ .

[١٦] ﴿ قَوَارِيرَا مِن فِضَّةٍ فَذَّرُوهَا نَقْدِيرًا ﴿ إِنَّ اللَّهِ ﴾ .

[١٧] ﴿ وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسُا كَانَ مِنَ اجْهَا زَيْجِيلًا ﴿ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّا

[١٨] ﴿ عَنَا فِهَا نَسَنَى سَنْسَبِيلًا ﴿ عَنَا فِيهَا نَسَنَى سَنْسَبِيلًا ﴿ ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابِ﴾ أي يدور على هؤلاء الأبرار الخدم إذا أرادوا الشراب ﴿بِآنِيَةٍ مِن فِضَّةٌ﴾ قال أبن عباس: ليس في الدنيا شيء مما في الجنة إلا الأسماء؛ أي ما في الجنة أشرف وأعلى وأنقى. ثم لم تنف الأواني الذهبية بل المعنى يسقون في أواني الفضة، وقد يسقون في أواني الذهب. وقد قال تعالى: ﴿يُطَافُ عَلَيْهِم بِصِحَافِ مِنْ ذَهَبٍ وأَكُوَابٍ﴾. وقيل: نَبّه بذكر الفضّة على الذهب؛ كقوله: ﴿سَرابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرِّ﴾ أي والبرد؛ فنبّه بذكر أحدهما على الثاني. والأكواب: الكِيزان العظام التي لا آذان لها ولا عُرَى، الواحد منها كوب؛ وقال عَدِيّ:

مُتَّكِئُا تُقْرَعُ (٢) أبروابُهُ يَسْعَى عليهِ العبدُ بِالكُوبِ وقد مضى في «الزخرف» (٤). ﴿كَانَتْ قَوَارِيرَ * قَوَارِيرَ مِنْ فِضَّةٍ ﴾ أي في صفاء القوارير وبياض الفضة؛ فصفاؤها صفاء الزجاج وهي من فضّة. وقيل: أرض الجنة

⁽١) كذا في نسخ الأصل. والذي في المطبوع: «أبو حنيفة». (٢) الأنبوب: البردى. والسقي: النخل المسقي. شبه ساق المرأة ببردى قد نبت تحت نخل، فالنخل يظله من الشمس، وذلك أحسن ما يكون منه. وصدر البيت: وكشح لطيف كالجديل مخصر

⁽٣) يروى: تخفق. بدل تقرع. (٤) راجع ١١١/١٦.

من فضّة، والأواني تتخذ من تربة الأرض التي هي منها. ذكره أبن عباس وقال: ليس في الجنة شيء إلا قد أعطيتم في الدنيا شبهه، إلا القوارير من فضة. وقال: لو أخذت فضّة من فضّة الدنيا فضربتها حتى تجعلها مثل جناح الذّباب لم تر من ورائها الماء، ولكن قوارير الجنة مثل الفضّة (١) في صفاء القوارير. ﴿ فَلَرُّوهَا تَقْدِيراً ﴾ قراءة العامة بفتح القاف والدال؛ أي قدرها لهم السقاة الذين يطوفون بها عليهم. قال أبن عباس ومجاهد وغيرهما: أتوا بها على قدريّهم؛ بغير زيادة ولا نقصان. الكلبي: وذلك ألذ وأشهى؛ والمعنى: قدرتها الملائكة التي تطوف عليهم. وعن أبن عباس أيضاً: قدرهما على مِل الكف لا تزيد ولا تنقص، حتى لا تؤذيهم بثقل أو بإفراط صغر. وقيل: إن الشاربين قدروا لها مقادير في أنفسهم، على ما أشتهوا وقدروا. وقرأ عبيد بن عمير الشّعبي وأبن سيرين وقدروها، بضم القاف وكسر الدال؛ أي جعلت لهم على قدر إرادتهم، وذكر هذه القراءة المهدويّ عن عليّ وأبن عباس رضي الله عنهما؛ على قدر إرادتهم، وذكر هذه القراءة المهدويّ عن عليّ وأبن عباس رضي الله عنهما؛ وقال: ومن قرأ فقدر والمعنى قُدرت عليهم؛ وأنشد سيبويه (٢):

آلَيْتَ حَبَّ العِراقِ الدَّهْرَ آكُلُهُ والْحَبُّ يأكلُه في القَرْيةِ السُّوسُ

وذهب إلى أن المعنى على حَبِّ العراق، وقيل: هذا التقدير هو أن الأقداح تطير فتغترف بمقدار شهوة الشارب؛ وذلك قوله تعالى: ﴿قَدَّرُوهَا تَقْدِيراً﴾ أي لا يفضل عن الرِّيِّ ولا ينقص منه، فقد أَلْهِمت الأقداحُ معرفة مقدار رِيِّ المشتهي حتى تغترف بذلك المقدار. ذكر هذا القول الترمذيِّ الحكيم في «نوادر الأصول».

قوله تعالى: ﴿وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسَا﴾ وهي الخمر في الإناء. ﴿كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلاً﴾ «كَانَ» صلة؛ أي مزاجها زنجبيل، أو كان في حكم الله زنجبيلاً. وكانت العرب تستلذ من

⁽١) أي في بياضها.

⁽٢) قائله المتلمس. ويروى: أطعمه. والرواية الصحيحة في «آليت» بالفتح لأنه يخاطب عمرو بن هند الملك، وكان قد أقسم ألا يطعم المتلمس حب العراق. فقال له المتلمس مستهزئاً آليت على حب العراق لا أطعمه، وقد وجدت منه بالشام ما يغنى عما عندك، فمنه هناك كثير، بحيث يأكله السوس. وأراد بالقرية الشام.

الشراب ما يُمزج بالزنجبيل لِطيب رائحتِه؛ لأنه يَخْذُو اللسان، ويهضم المأكول، فرغبوا في نعيم الآخرة بما أعتقدوه نهاية النَّعمة والطيب، وقال المسيَّب بن عَلَس يصف ثَغْر المرأة:

وكَــَأَنَّ طَعْــمَ الــزنجبِيــلِ بِــهِ إِذْ ذُقْتَــهُ وَسَـــلاَفَــةَ الخَمْــرِ ويروى: الكَرْم. وقال آخر(۱):

كَـــأَنَّ جَزِيًـــا مِـــن الـــرَّنْجَبِيـ ــــلِ بَــاتَ بِفِيهَــا وَأَرْبِـاً مشُــوراً ونحوه قول الأعشى:

كَــأَنَّ القَــرَنْفُــلَ والــزَّنْجَبِيـ لَ بَـاتَـا بِفيهَـا وأريـاً مَشُـوراً

وقال مجاهد: الزنجبيل آسم للعين التي منها مزاج شراب الأبرار. وكذا قال قتادة: والزّنجبيل آسم العين التي يشرب بها المقربون صِرفاً وتمزج لسائر أهل الجنة. وقيل: هي عين في الجنة يوجد فيها طعم الزنجبيل. وقيل: إنّ فيه معنى الشراب الممزوج بالزنجبيل. والمعنى كأنّ فيها زنجبيلاً. ﴿عَيْناً﴾ بدل من كأس. ويجوز أن ينتصب بإضمار فعل أي يسقون عيناً. ويجوز نصبه بإسقاط الخافض أي من عين على ما تقدم في قوله تعالى: ﴿عَيْناً يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللّهِ ﴾. ﴿فِيهَا ﴾ أي في الجنة ﴿تُسَمَّى سُلْسَبِيلاً ﴾ السَّلسيلاً ﴾ السَّلسبيل الشراب اللذيذ، وهو فَعْلَيل من السَّلالة؛ تقول العرب: هذا شراب سَلِسٌ وسَلْسَال وسَلْسَلٌ وسَلْسَبِيل بمعنى؛ أي طيّب الطعم لذيذه. وفي الصحاح: وتسلسل الماء في الحلق جرى، وسَلْسَلْتُه أنا صببته فيه، وماء سَلْسَل وسَلْسَال: سهل الدخول في الحلق لعذوبته وصفائه، والسُّلاسل بالضم مثله. وقال الزجاج: السَّلسبيل في اللغة: اسم لما كان في غاية السَّلاسة؛ فكأنّ العين سمّيت بصفتها، وعن مجاهد قال: سَلْسَبيلا: حديدة الجَرْية تسيل في حلوقهم أنسلالاً. ونحوه عن أبن عباس: إنها الحديدة الجَرْي. ذكره الماوردي؛ ومنه قول حسان بن ونحوه عن أبن عباس: إنها الحديدة الجَرْي. ذكره الماوردي؛ ومنه قول حسان بن عابت رضى الله عنه:

⁽١) الذي في ديوان الأعشى هذا البيت لا الذي بعده، وفيه: خالط فاها.. الخ والظاهر أن البيتين واحد واختلفت الرواية. والأرى: العسل.

يَسْفُونَ مَنْ وَرَدَ الْبَرِيصَ عليهم بَرَدَى يُصَفَّقُ بالرَّحيقِ السَّلْسَلِ (١)

وقال أبو العالية ومقاتل: إنما سميّت سَلْسَبيلاً؛ لأنها تسيل عليهم في الطرق وفي منازلهم، تنبع من أصل العرش من جنة عدن إلى أهل الجنة. وقال قتادة: سلسلة منقاد ماؤها حيث شاءوا. ونحوه عن عِكرمة. وقال القَفَّال: أي تلك عين شريفة فَسَلْ سَبِيلاً إليها. وروي هذا عن عليّ رضي الله عنه. وقوله: «تسمّى» أي إنها مذكورة عند المملائكة وعند الأبرار وأهل الجنة بهذا الاسم. وصرف سلسبيل؛ لأنه رأس آية؛ كقوله تعالى: ﴿الظُّنُونَا﴾ و ﴿السَّبِيلا﴾.

[١٩] ﴿ ﴿ وَيَطْوَفُ عَلَيْهِمْ وِلْدِنَّ مُّعَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْهُمْ حَسِبْنَهُمْ لُوْلُوا مَسُولًا ١٩٠

[٢٠] ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ نَعِيهَا وَمُلْكًا كَبِيرًا ١٠٠]

[٢١] ﴿ عَلِيثُهُمْ ثِيَابُ مُسَنَّمِي خُضَرٌ وَإِسْتَبَرَقُ وَخُلُواْ أَسَاوِدَ مِن فِضَةِ وَسَقَنَهُمْ رَبَّهُمْ شَرَانًا طَهُورًا ﷺ .

[٢٢] ﴿ إِنَّ هَٰذَا كَانَ لَكُرْجَزَاتَهُ وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ﴿ إِنَّ هَاذَا كَانَ لَكُرْ جَزَاتَهُ وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ﴿ إِنَّ هَاذَا كَانَ لَكُرْ جَزَاتَهُ وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ﴿ إِنَّ هَاذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاتَهُ وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ﴿ إِنَّ هَاذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاتَهُ وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا ﴿ إِنَّ هَانِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ مُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مُشْكُورًا ﴿ إِنَّ هَانَ لَمُ عَلَيْكُمْ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مُشْكُورًا ﴿ إِنَّ هَانَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مُشْكُورًا ﴿ إِنَّ هَانِهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مُلْكُورًا ﴿ إِنَّ هَانِكُورًا فَإِنَّ عَلَيْكُمْ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مُسْتَعْلِكُمْ مُشْكُورًا فَإِنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُورًا فَأَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مُنْفَاكُورًا فَإِنَّ اللَّهُ عَلَيْكُورًا فَأَنَّا لَهُ عَلَيْكُمْ مُسْتَعَلِقًا فَي اللَّهُ عَلَيْكُمْ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُمُ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُولًا فَأَنَّا لَكُوا لَنْ اللَّهُ عَلَيْكُوا اللَّهُ عَلَيْكُمُ مُنْ اللَّهُ إِلَّهُ إِلَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُوا فَاللَّهُ عَلَيْكُمُ مُنْكُولًا فَأَنَّا إِلَيْكُولًا فَاللَّاقِيلُهُ مُلْعَلَّا مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُولُوا فَي اللَّهُ عَلَيْكُمُ مُشْكُورًا فَأَنَّ اللَّهُ عَلَيْكُولًا فَأَلَّا فَاللَّهُ عَلَيْكُمْ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُولُوا فَيْكُولًا فَيْكُولًا فَيْكُولًا فَيْكُولًا فَيْلِكُولًا فَيْلِكُ اللَّهُ عَلَيْكُولُولُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولًا فَيْلِكُولًا فَيْلِكُولًا فَيْلِكُولًا اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُولًا فَيْلًا فَيْلِكُولًا فَيْلِكُولًا فَيْلِ فَي مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُولًا فَيْلِكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولًا فَيْلِكُولُ مُنْلِقُولُ مُنْ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولًا فَي مُعْلِقًا فَاللَّهُ عَلَيْلُولُ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّهُ عَلَالِ اللَّهُ عَلَيْكُولًا فَلْمُعِلَّا عَلَيْلِقُلْ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولًا فَلْمُلْعُلُولًا اللَّهُ عَلَيْكُولِ اللَّهُ عَلَّا لَلْعُلُولُ اللَّهُ عَلَيْكُولُ اللّ

قوله تعالى: ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ ﴾ بيّن مَن الذي يطوف عليهم بالآنية ؛ أي ويخدمهم ولدان مُخلَّدون ، فإنهم أخفُ في الخدمة . ثم قال : همُخَلَّدُونَ اي باقون على ما هم عليه من الشَّباب والغَضَاضة والحُسْن ، لا يَهْرَمون ولا يتغيّرون ، ويكونون على سنّ واحدة على مَر الأزمنة . وقيل : مُخلَّدون لا يموتون . وقيل : مُسوَّرون مُقرَّطون ؛ أي مُحلَّون والتخليد التحلية . وقد تقدم (٢) هذا . ﴿إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُواً مَنْثُوراً ﴾ أي ظننتهم من حسنهم وكثرتهم وصفاء الوانهم : لؤلؤاً مفرقاً في عَرْصة المجلس ، واللؤلؤ إذا نُثِر على بساط (٣) كان أحسن منه منظوماً . وعن المأمون أنه ليلة زُفَّت إليه بُوران بنت الحسن بن سهل ، وهو

⁽۱) البريص: نهر بدمشق. وبردى نهر آخر بدمشق أيضاً أي ماء بردى. ويصفق: يمزج. والرحيق: الخمر البيضاء. (۲) راجم ۲۰۲/۱۷.

⁽٣) في ل، و: «واللؤلؤ إذ نثر كان أحسن...».

على بساط منسوج من ذهب، وقد نثرَت عليه نساءُ دار الخليفة اللؤلؤ، فنظر إليه منثوراً على ذلك البساط فأستحسن المنظر وقال: للهِ دَرُّ أبي نُواس كأنه أبصر هذا حيث يقول:

كَأَنَّ صُغْرى وكُبْرَى من فَقَاقِعها حَصْبَاءُ دَرُّ على أرضٍ مِنَ الذَّهَبِ وقيل: إنما شبههم بالمنثور؛ لأنهم سراع في الخدمة، بخلاف الحور العين إذا شبههنّ

باللؤلؤ المكنون المخزون؛ لأنهنّ لا يُمتهنَّ بالخدمة.

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْت نَعِيماً وَمُلْكاً كَبِيراً ﴾ ﴿ ثُمَّ ا: ظرف مكان أي هناك في الجنة، والعامل في ﴿ثُمَّا معنى ﴿رَأَيْتَ، أي وإذا رأيت ببصرك ﴿ثُمَّا. وقال الفرّاء: في الكلام (ما) مضمرة؛ أي وإذا رأيت ما ثُمّ؛ كقوله تعالى: ﴿لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ أي ما بينكم. وقال الزجاج: «ما» موصولة بـ اشم، على ما ذكره الفرّاء، ولا يجوز إسقاط الموصول وترك الصّلة، ولكن (رَأَيْتَ، يتعدّى في المعنى إلى (ثُمَّ، والمعنى: إذا رأيت ببصرك ﴿ثُمَّ ويعني بـ الشَّمَّ الجنة، وقد ذكر الفرّاء هذا أيضاً. والنعيم: سائر ما يُتنعم به. والمُلْك الكبير: آستنذان الملائكة عليهم؛ قاله السُّديّ وغيره. قال الكلبيّ: هو أن يأتي الرسول من عند الله بكرامة من الكُسُوة والطعام والشراب والتحف إلى وليّ الله وهو في منزله، فيستأذن عليه؛ فذلك المُلْك العظيم. وقاله مقاتل بن سليمان. وقيل: المُلْك الكبير: هو أن يكون لأحدهم سبعون حاجباً، حاجباً دون حاجب، فبينما وليّ الله فيما هو فيه من اللذة والسرور إذ يستأذن عليه مَلَك من عند الله، قد أرسله الله بكتاب وهدية وتحفَّةِ من ربِّ العالمين لم يرها ذلك الوليّ في الجنة قطّ، فيقول للحاجب الخارج: ٱستأذن على وليّ الله فإن معي كتاباً وهدية من ربّ العالمين. فيقول هذا الحاجب للحاجب الذي يليه: هذا رسول من ربّ العالمين، ومعه كتاب وهديّة يستأذن على وليّ الله؛ فيستأذن كذلك حتى يبلغ إلى الحاجب الذي يلي وليّ الله فيقول له: يا وليّ الله! هذا رسول من ربّ العالمين يستأذن عليك، معه كتاب وتُخْفة من ربّ العالمين أفيؤذن له؟ فيقول: نعم! فأذنوا له. فيقول ذلك الحاجب الذي يليه: نَعَم فأذنوا له(١). فيقول الذي يليه للآخر كذلك حتى يبلغ

⁽١) في أ، ح، ل: ﴿ فقاربوا له، .

المحاجب الآخر، فيقول له: نَعَم أيها المَلك؛ قد أذن لك، فيدخل فيسلّم عليه ويقول: السّلامُ يُقرئك السّلام، وهذه تحفة، وهذا كتاب من رب العالمين إليك. فإذ هو مكتوب عليه: من الحيّ الذي لا يموت، إلى الحيّ الذي يموت. فيفتحه فإذا فيه: سلام على عبدي ووليي ورحمتي وبركاتي. يا وليي أما آن لك أن تشتاق إلى رؤية ربّك؟ فيستخفه الشوق فيركب البُرَاق فيطير به البُرَاق شوقاً إلى زيارة علام الغيوب، فيعطيه ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر. وقال سفيان الثوريّ: بلغنا أن المُلك الكبير تسليم الملائكة عليهم؛ دليله قوله تعالى: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ يَدُخُلُونَ عَلَيْهُمْ مِنْ كُلِّ بَابٍ * سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ ﴾. وقيل: المُلك الكبير كون النيجان على رءوسهم كما تكون على رأس ملك من الملوك. وقال الترمذيّ الحكيم: يعني مُلك التكوين، فإذا أرادوا شيئاً قالوا له كن. وقال أبو بكر الورّاق: مُلك لا يتعقبه هُلك. وفي الخبر عن النبي ﷺ: "إنّ الملك الكبير هو [أنّا](١) الورّاق: مُلك لا يتعقبه هُلك. وفي الخبر عن النبي شيّا: "إنّ الملك الكبير هو [أنّا](١) أنشلهم منزلة ينظر في مُلكه مسيرة ألفي عام، يَرَى أقصاه كما يرى أدناه، قال: الوان. أنفلهم منزلة مَن ينظر في وجه ربّه تعالى كل يوم مرتين، سبحان المنعم(٢).

قوله تعالى: ﴿عَالِيَهُمْ ثِيَابُ سُنْدُسٍ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ﴾ قرأ نافع وحمزة وآبن محيصن العاليهِم، ساكنة الياء، وأختاره أبو عبيد أعتباراً بقراءة أبن مسعود وأبن وثاب وغيرهما (عَالِيتُهُمَ، وبتفسير أبن عباس: أما رأيت الرجل عليه ثيابٌ يعلوها أفضل منها. الفراء: وهو مرفوع بالابتداء وخبره (ثِيّابُ سُنْدُس، وأسم الفاعل يراد به الجمع. ويجوز في قول الأخفش أن يكون (٢) إفراده على أنه أسم فاعل متقدّم و (ثَيابُ، مرتفعة به وسَدّت مسدّ الخبر، والإضافة فيه في تقدير الانفصال الأنه لم يُخَصّ، وأبتدىء به الأنه اختص بالإضافة. وقرأ الباقون (عَالِيَهُم، بالنصب، وقال الفراء: هو كقولك فَوْقَهم، والعرب تقول: قومُك داخلَ الدارِ فينصبون داخل على الظرف، الأنه منحلّ. وأنكر الزجاج هذا وقال: هو مما الا نعرفه في الظروف، ولو كان ظرفاً لم يجز إسكان الياء، ولكنه بالنصب على الحال من شيئين: أحدهما - الهاء والميم في قوله:

⁽١) زيادة يقتضيها المعنى.

⁽٢) جملة: «سبحان المنعمة: في الأصل المطبوع.

⁽٣) جملة: (أن يكون) ساقطة من الأصل.

"يطُوفُ عَلَيْهِم الى على الأبرار "وِلْدَانُ" عالياً الأبرارَ ثيابُ سندسٍ ؛ أي يطوف عليهم في هذه الحال، والثاني ـ أن يكون حالاً من الولدان؛ أي ﴿إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُوْاً مَنْثُوراً ﴾ في حال علق الثياب أبدانهم. وقال أبو عليّ: العامل في الحال إمّا ﴿لَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُوراً﴾ وإمّا ﴿جَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا﴾ قال: ويجوز أن يكون ظرفاً فصُرِف. المهدوي: ويجوز أن يكون أسم فاعل ظِرفاً؛ كقولك هو ناحيةً من الدار، وعلى أن عالياً لما كان بمعنى فوق أُجْرِي مُجْراه فجعل ظرفاً. وقرأ أبن محيصن وأبن كثير وأبو بكر عن عاصم "خُضْرِ" بالجر على نعت السُّندس "وَإِسْتَبْرَقٌ" بالرفع نَسْقاً على الثياب، ومعناه عاليهم [ثيابُ](١) سندس وإستبرقٌ. وقرأ أبن عامر وأبو عمرو ويعقوب «خُضْرٌ» رفعاً نعتاً للثياب «وَإِسْتَبْرَقِ» بالخفض نعتاً للسُّنْدس، وأختاره أبو عُبيد وأبو حاتم لجودة معناه؛ لأن الخضر أحسن ما كانت نعتاً للثياب فهي مرفوعة، وأحسن ماعطف الإستبرق على السُّندس عطف جنس على جنس، والمعنى؛ عاليَهم ثيابٌ خُضْرٌ مِن سندس وإستبرقٍ، أي من هذين النوعين. وقرأ نافع وحفص كلاهما بالرفع ويكون «خُضْرٌ» نعتاً للثياب؛ لأنهما جميعاً بلفظ الجمع «وإِسْتَبْرَقٌ» عطفاً على الثياب. وقرأ الأعمش وأبن وَتَّابِ وحمزة والكسائيّ كلاهما بالخفض ويكون قوله: «خُضْرٍ» نعتاً للسُّندس، والسُّندس أسم جنس، وأجاز الأخفش وصف أسم الجنس بالجمع على أستقباح له؛ وتقول: أهلك الناسَ الدينارُ الصُّفُرُ والدرهمُ البِيضُ؛ ولكنه مستبعد في الكلام. والمعنى على هذه القراءة: عالِيهم ثِيابُ سُندسِ خضرٍ وثيابُ إِستبرقٍ. وكلهم صرف الإستبرق إلا أبن محيصن، فإنه فتحه ولم يصرفه فقرأ (وإستبرقُ) نصباً في موضع الجر، على منع الصرف، لأنه أعجمي، وهو غلط؛ لأنه نكرة يدخله حرف التعريف؛ تقول الإستبرق إلا أن يزعم [أبن محيصن](٢) أنه قد يجعل علماً لهذا الضرب من الثياب. وقرىء «وَأَسْتَبْرَقَ» بوصل الهمزة والفتح على أنه سُمِّي بأستفعل من البريق، وليس بصحيح أيضاً؛ لأنه مُعرَّب مشهور تعريبه، وأن أصله أَسْتَبْرَكَ (٣) والسُّندس: ما رَقُّ من الديباج. والإستبرق: ما غَلُظ منه. وقد تقدّم (١٠).

⁽١) زيادة تقتضيها العبارة. (٢) زيادة من أ، ح. (٣) في الأصل إستبرق، وهو تحريف والتصويب من القاموس أصله: «استبره». (٤) راجع ٥٩/ ٣٩٧ و ١٠/ ١٧٩).

قوله تعالى: ﴿وَحُلُوا﴾ عطف على ﴿وَيَطُوفُۥ ﴿ أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ ﴾ وفي سورة فاطر ﴿ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَمِنْ ذَهَبٍ ﴾ وفي سورة الحج ﴿ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبِ وَلُؤُلُواً﴾، فقيل: حُليّ الرجل الفضة وحُليّ المرأة الذهب. وقيل: تارة يلبسون الذهب وتارة يلبسون الفضّة. وقيل: يجمع في يد أحدهم سواران من ذهب وسواران من فضة وسواران من لؤلؤ، ليجتمع لهم محاسن الجنة؛ قاله سعيد بن المسيّب. وقيل: أي لكل قوم ما تميل إليه نفوسهم. ﴿ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَاباً طَهُوراً ﴾ قال علي رضي الله عنه في قوله تعالى: ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَاباً طَهُوراً﴾ قال: إذا توجه أهل الجنة إلى الجنة مرّوا بشجرة يخرج من تحت ساقها عينان، فيشربون من إحداهما، فتجري عليهم بنضرة النَّعيم، فلا تتغير أبشارهم، ولا تتشعث أشعارهم أبداً، ثمّ يشربون من الأخرى، فيخرج ما في بطونهم من الأذى، ثم تستقبلهم خَزنة الجنة فيقولون لهم: ﴿ سَلاَمٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ فَٱدْخُلُوهَا خَالِدِينَ ﴾. وقال النَّخَعيّ وأبو قِلابة: هو إذا شربوه بعد أكلهم طَهَّرهم، وصار ما أكلوه وما شربوه رَشْحَ مِسْكِ، وضَمَرت بطونهم. وقال مقاتل: هو من عين ماء على باب الجنة، تنبع من ساق شجرة، من شرب منها نزع الله ما كان في قلبه من غِلِّ وغشِّ وحسدٍ، وما كان في جوفه من أذًى وقذر. وهذا معنى ما روي عن عليّ، إلا أنه في قول مقاتل عين واحدة وعليه فيكون فعولاً للمبالغة، ولا يكون فيه حجة للحنفي أنه بمعنى الطاهر. وقد مضى بيانه في سورة «الفرقان»(١) والحمد لله. وقال طَيِّب الجمَّال: صَلَّيْتُ خَلْف سهل بن عبد الله العَتَمة، فقرأ ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَاباً طَهُوراً ﴾ وجعل يُحرِّك شفتيه وفمه، كأنه يَمصُّ شيئاً، فلما فرغ قيل له: أتشرب أم تقرأ؟ فقال؛ والله لو لم أجد لذته عند قراءته كلذته عند شربه ما قرأته.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءٌ ﴾ أي يقال لهم: إنما هذا جزاء لكم أي ثواب. ﴿وَكَانَ سَعْيُكُمْ ﴾ أي عملكم ﴿مَشْكُوراً ﴾ أي من قبل الله، وشكره للعبد قبول طاعته، وثناؤه عليه، وإثابته إياه. وروى سعيد عن قتادة قال: غفر لهم الذَّنْب وشَكَر لهم الحُسْنى. وقال

⁽۱) راجع ۱۳/۲۹.

مجاهد: «مَشْكُوراً» أي مقبولاً والمعنى متقارب؛ فإنه سبحانه إذا قبل العمل شكره، فإذا شكره أثاب عليه بالجزيل؛ إذ هو سبحانه ذو الفضل العظيم. روي عن أبن عمر: أن رجلاً حَبَشِيًا قال: يا رسول الله! فُضَّلتم علينا بالصُّور والألوان والنبوّة، أفرأيت إن آمنت به، وعملت بما عملت، أكائن أنا معك في الجنة؟ قال: «نعم والذي نفسي بيده إنه ليُرى بياض الأسود في الجنة وضياؤه من مسيرة ألف عام» ثم قال النبي على: «من قال لا إله إلا الله كان له بها عند الله عَهْد، ومن قال سبحان الله والحمد لله كان له بها عند الله مائة ألف حسنة وأربعة وعشرون ألف حسنة»، فقال الرجل: كيف نهلك بعدها (۱) يا رسول الله؟ فقال: «إن الرجل ليأتي يوم القيامة بالعمل لو وضعه على جبل لأثقله. فتجيء النعمة من نعم الله فتكاد أن تستنفد ذلك كله إلا أن ليطف (۲) الله برحمته». قال: ثم نزلت ﴿ هَلْ أَتَى عَلَى الإنسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ ﴾ إلى يلطف (۲) الله برحمته». قال الحبشي: يا رسول الله! وإن عينيّ لترى ما ترى عيناك في يلطف (۲) الله يهي يُذليه في حفرته ويقول: ﴿ إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاةً وَكَانَ سَعْيكُمْ رأيت رسول الله إين هني بيده لقد أوقفه الله ثم قال مشكورا ﴾ قلنا: يا رسول الله وما هو؟ قال: «والذي نفسي بيده لقد أوقفه الله ثم قال ممدي عبدي لأبيضن وجهك ولأبر تَنك من الجنة حيث شئت، فنعم أجر العاملين».

- [٢٣] ﴿ إِنَّا نَخُنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ ٱلْقُرْءَانَ تَنزِيلًا ﴿ إِنَّا نَخُنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ ٱلْقُرْءَانَ تَنزِيلًا ﴿ }
- [٧٤] ﴿ فَأَصْبِرَ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُعْلِعْ مِنْهُمْ مَاثِمًا أَوْ كُفُورًا ١١٠ ﴿ .
 - [٢٥] ﴿ وَاذْكُرُ النَّمَ رَبِّكَ بُكُرُهُ وَأُصِيلًا ﴿)
- [٢٦] ﴿ وَمِنَ ٱلَّيْلِ فَأَسْجُدْ لَمُ وَسَيِّمْهُ لَيْلًا طُويِلًا ﴿ أَنَّ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ا

قوله تعالى: ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلاً ﴾ ما أفتريته ولاجئت به من عندك، ولا من تلقاء نفسك، كما يدّعيه المشركون. ووجه أتصال هذه الآية بما قبل أنه سبحانه لما ذكر أصناف الوعد والوعيد، بيّن أن هذا الكتاب يتضمن ما بالناس حاجة إليه، فليس بسحر

⁽۱) في أ، ح، و: «بعد هذا». (۲) في ز، ط، ل: يتعطف.

ولا كَهانة، ولا شِعر، وأنه حقّ. وقال أبن عباس: أنزل القرآن متفرّقاً: آية بعد آية، ولا ينزل جملة واحدة؛ فلذلك قال «نَزَّلْنَا» وقد مضى القول في هذا مبيناً (١) والحمد لله.

قوله تعالى: ﴿فَآصْبِرْ لِحُكْمِ رَبُّكَ﴾ أي لقضاء ربك. وروى الضحاك عن أبن عباس قال: أصبر على أذى المشركين؛ هكذا قضيت. ثم نسخ بآية القتال. وقيل: أي أصبر لما حكم به عليك من الطاعات، أو أنتظر حكم الله إذ وعَدَك أنه ينصرك عليهم، ولا تستعجل فإنه كائن لا محالة. ﴿وَلاَ تُطِغ مِنْهُمْ آثِماً﴾ أي ذا إثم ﴿ أَوْ كَفُوراً ﴾ أي لا تطع الكفار، فروى مَعْمَر عن قتادة قال: قال أبو جهل: إن رأيتُ محمداً يُصلِّي لأطأنَّ على عنقه. فأنزل الله عزَّ وجلَّ: ﴿وَلاَ تُطِعْ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ كَفُوراً﴾. ويقال: نزلت في عتبة بن ربيعة والوَّليد بن المغيرة، وكانا أتيا رسول الله ﷺ يَعرضان عليه الأموال والتزويج، على أن يترك ذكر النبوّة، ففيهما نزلت: ﴿وَلاَ تُطِعْ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ كَفُوراً ﴾. قال مقاتل: الذي عرض التزويج عُتبة بن ربيعة؛ قال: إن بناتي من أجمل نساء قريش، فأنا أزوّجك آبنتي من غير مهر وآرجع عن هذا الأمر. وقال الوليد: إن كنت صنعت ما صنعت لأجل المال، فأنا أعطيك من المال حتى ترضى وأرجع عن هذا الأمر؛ فنزلت. ثم قيل: ﴿أُو ۚ فِي قوله تعالى: ﴿آثِماً أَوْ كَفُوراً ﴾ أَوْكَد من الواو: لأن الواو إذا قلت: لا تطع زيداً وعمراً فأطاع أحدهما كان غير عاص؛ لأنه أمره ألا يطيع الاثنين، فإذا قال: ﴿لاَ تُطِعْ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ كَفُوراً ﴾ فداأو، قد دلّت على أن كل واحد منهما أهل أن يُعصَى؛ كما أنك إذا قلت: لا تخالف الحسن أو أبن سيرين، أو آتبع الحسن أو أبن سيرين فقد قلت: هذان أهل أن يُتَّبعا وكل واحد منهما أهل لأن يُتَّبِع؛ قاله الزجاج. وقال الفرَّاء: ﴿أَوَّ هَنَا بَمَنْزُلُهُ ﴿لَا ۚ كَأَنَّهُ قَالَ: وَلَا كَفُوراً؛ قال الشاعر:

وَجُدُ عَجُولِ أَضَلَّهَا رُبَعُ (٢) يَوْمَ تَوَافَى الحجيجُ فأندفَعُوا

لاَ وَجْدُ ثَكْلَى كَمَا وَجَدْتُ وَلاَ أَوْ وَجُدْتُ وَلاَ أَوْ وَجُدْتُ وَلاَ أَوْ وَجُدْتُ النَّافَةُ

⁽١) راجع ٢٩/١٣. (٢) العجول من النساء والإبل: الواله التي فقدت ولدها، سميت بذلك لعجلتها في جيئتها وذهابها جزعاً، وهي هنا الناقة. والربع: كمضر؛ الفصيل ينتج في الربيع.

أراد ولا وجد شيخ. وقيل: الآثم المنافق، والكفور الكافر الذي يظهر الكفر؛ أي لا تطع منهم آثماً ولا كفوراً. وهو قريب من قول الفراء.

قوله تعالى: ﴿وَٱذْكُرِ ٱسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلاً﴾ أي صلّ لربّك أول النهار وآخره، ففي أوّله صلاة الصبح وفي آخره صلاة الظهر والعصر. ﴿وَمِنَ اللّيْلِ فَٱسْجُدْ لَهُ بِعني صلاة المغرب والعشاء الآخرة. ﴿وَسَبّخهُ لَيْلاً طَوِيلاً﴾ يعني التطوّع في الليل؛ قاله أبن حبيب. وقال أبن عباس وسفيان: كلّ تسبيح في القرآن فهو صلاة. وقيل: هو الذكر المطلق سواء كان في الصلاة أو في غيرها. وقال أبن زيد وغيره: إن قوله: ﴿وَسَبّحهُ لَيُلاً طَوِيلاً﴾ منسوخ بالصلوات الخمس. وقيل: هو ندب. وقيل؛ هو مخصوص بالنبي على . وقد تقدّم القول في مثله في سورة «المزمل»(١) وقول أبن حبيب حسن . وجمع الأصيل: الأصائل والأصُل ؛ كقولك سَفَائن وسُفُن ؛ قال:

ولا بأحسنَ منها إذ دنا ألأَصُلُ

وقال (٢) في الأصائل، وهو جمع الجمع:

لَعَمْرِي لأَنْتَ البيتُ أُكْرِمُ أَهْلَهُ وأَقعدُ في أَفْيَـاثِـهِ بِـالأَصَـائِـلِ
وقد مضى هذا في آخر «الأعراف»^(٣) مستوفّى. ودخلت «مِن» على الظرف للتبعيض،
كما دخلت على المفعول في قوله تعالى: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ﴾.

[٧٧] ﴿ إِنَّ مَعُوْلاً، يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَزَاءَ مُمْ يَوْمَا نَفِيلًا ﴿ .
[٧٧] ﴿ غَنُ حَلَقَنَهُمْ وَشَدَدْنَا أَشَرَهُمْ وَإِذَا شِثْنَا لَذَلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا ﴿ .

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَوُّلاَءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾: توبيخ وتقريع، والمراد أهل مكة. والعجلة الدنيا ﴿وَيَذَرُونَ﴾ أي ويدعون ﴿وَرَاءَهُمْ﴾ أي بين أيديهم ﴿يَوْمَا ثَقِيلاً﴾

⁽١) راجع ص ٣٨ من هذا الجزء.

⁽٢) قاله أبو ذريب الهذلي.

⁽٣) راجع ٧/ ٥٥٥.

أي عسيراً شديداً كما قال: ﴿ ثُقُلُتْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أي يتركون الإيمان بيوم القيامة. وقيل: ﴿ وَرَاءَهُمْ ﴾ أي خلفهم، أي ويذرون الآخرة خلف ظهورهم، فلا يعملون لها. وقيل: نزلت في اليهود فيما كتموه من صفة الرسول ﷺ وصحة نبوته. وحبهم العاجلة: أخذهم الرِّشا على ما كتموه. وقيل: أراد المنافقين ؛ لاستبطانهم الكفر وطلب الدنيا، والآية تعمّ. واليوم الثقيل يوم القيامة، وإنما سمّي ثقيلاً لشدائده وأهواله، وقيل: للقضاء فيه بين عباده.

قوله تعالى: ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ﴾ أي من طين. ﴿وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾ أي خَلْقهم؛ قاله أبن عباس ومجاهد وقتادة ومقاتل وغيرهم. والأَسْر الخَلْق؛ قال أبو عُبيد: يقال فرس شديد الأَسْر أي الخَلْق. ويقال أسره الله جلّ ثناؤه إذا شَدَّد خَلْقه؛ قال لبيد:

ساهِمُ الـوجـهِ شـدِيـدٌ أَسْرُهُ مُشْرِفُ الحارِكِ مَحْبُوكُ الكَتِدَ^(۱) وقال الأخطل:

مِن كلِّ مُجْتَنِبٍ شَدِيدٍ أَسْرُهُ سَلِسِ القِيادِ تَخالُهُ مُخْتَالاً (٢)

وقال أبو هريرة والحسن والربيع: شددنا مفاصلهم وأوصالهم بعضها إلى بعض بالعروق والعصب. وقال مجاهد في تفسير الأُسْر: هو الشَّرْج، أي إذا خرج الغائط والبول تَقبَّضَ الموضعُ. وقال أبن زيد القوّة. وقال أبن أحمر يصف فرساً:

يَمشِي بِأُوظِفَةٍ شِدَادٍ أَسْرُهَا صُمِّ السَّنَابِكِ لا تَقِي بِالْجَدْجَدِ (٣)

وأَشتقاقه من الإسار وهو القِدّ الذي يشد به الأقتاب؛ يقال: أَسَرْتُ القَتَبَ أَسْراً أي شددته وربطته؛ ومنه قولهم: خذه شددته وربطته؛ ومنه قولهم: خذه

 ⁽١) ورد في «اللسان» مادة (حبك) أنشد بيت لبيد على هذه الصورة: مشرف الحارك محبوك الكفل
 (وكذلك هو في ديوانه)، ومحبوك الكفل: مدمجه. وفي مادة حرك أنشد الشطر:

مغبط الحارك محبوك الكفل أما الشطر الذي في التفسير هنا فهو لأبي دواد وقد مر في ١٧/ ٣٢.

⁽٢) مجتنب: مفتعل من الجنيبة وهي الفرس تقاد ولا تركب، وكانوا يركبون الإبل ويجنبون الخيل فإذا صاروا إلى الحرب ركبوا الخيل.

⁽٣) الجدجد: الأرض الصلبة. ولا تقي: لا تتوقى ولا تتهيب.

بِأُسْرِه إذا أرادوا أن يقولوا هو لك كله؛ كأنهم أرادوا تَعْكِيمه (۱) وشدّه لم يُفتَح ولم يُنقَص منه شيء. ومنه الأسير، لأنه كان يُكتَف بالإسار. والكلام خرج مخرج الامتنان عليهم بالنّعَم حين قابلوها بالمعصية. أي سَوَّيتُ خَلْقك وأحكمته بالقوى ثم أنت تكفر بي. ﴿وَإِذَا شِئْنَا بَدَّنَا أَمْثَالَهُمْ تَبْدِيلاً ﴾ قال آبن عباس؛ يقول لو نشاء لأهلنكاهم وجئنا بأطوع لله منهم. وعنه أيضاً لغيّرنا محاسنهم إلى أسمج الصُّور وأقبحها. كذلك روى الضحاك عنه. والأوّل رواه عنه أبو صالح.

- [٢٩] ﴿ إِنَّ هَلَاهِ مَنْذِكِرَةٌ فَمَن شَآءَ ٱتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿ إِنَّ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللّ
- [٣٠] ﴿ وَمَا تَشَآ مُونَ إِلَّا أَن يَشَآهُ ٱللَّهُ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿ ٢٠]
 - [٣١] ﴿ يُدْخِلُ مَن يَشَآهُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّلِلِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ١٠٠٠ .

قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ﴾ أي السورة ﴿تَذْكِرَةٌ﴾ أي موعظة ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَى وَسِلة. وَتِل وَجِهة وطريقاً إلى الجنة (٢). والمعنى واحد. ﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾ أي الطاعة والاستقامة واتخاذ السبيل إلى الله ﴿إِلاَ أَنْ يَشَاءَ اللّهُ﴾ فأخبر أن الأمر إليه سبحانه ليس والاستقامة واتخاذ السبيل إلى الله ﴿إِلاَ أَنْ يَشَاءَ اللّهُ﴾ فأخبر أن الأمر إليه سبحانه ليس اليهم، وأنه لا تنفذ مشيئة أحد ولا تتقدّم، إلا أن تتقدّم مشيئته. وقرأ أبن كثير وأبو عمرو ﴿وَمَا يَشَاءُونَ بالتاء على معنى المخاطبة لله سبحانه. وقيل: إن الآية الأولى منسوخة بالثانية. والأشبه أنه ليس بنسخ، بل هو تبين أن ذلك لا يكون إلا بمشيئته. قال الفرّاء: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلاَ أَنْ يَشَاءَ اللّهُ﴾ جواب لقوله: ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلاً﴾ ثم أخبرهم أن الأمر ليس إليهم فقال: ﴿وَمَا تَشَاءُونَ﴾ ذلك السبيل ﴿إِلاَ أَنْ يَشَاءَ اللّهُ﴾ لكم. ﴿إِنَّ اللّهُ كَانَ عَلِيماً﴾ بأعمالكم ﴿حَكِيماً﴾ في أمره ونهيه لكم. وقد مضى في غير موضع.

⁽١) عكمت المناع شددته، والعكام الخيط الذي يعكم به، وعكمت البعير شددت عليه العكم.

⁽٢) في ب، ز، ط: إلى الخير.

﴿ يُذْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ ﴾ أي يدخله الجنة راحماً له ﴿ وَالظَّالِمِينَ ﴾ أي ويعذّب الظالمين فنصبه بإضمار يعذّب. قال الزجاج: نصب الظالمين لأن قبله منصوب؛ أي يدخل من يشاء في رحمته ويعذّب الظالمين أي المشركين ويكون ﴿ أَعَدَّ لَهُمْ ﴾ تفسيراً لهذا المضمر؛ كما قال الشاعر:

أَصْبَحْتُ لاَ أَحْمِلُ السَّلاَحَ وَلاَ الْمُلِسك رَأْسَ الْبَعِيسِ إِنْ نَفَسرَا وَالْمَطَرا وَالْمَطَرا وَالْمَطَرا

أي أحشى الذئب أخشاه. قال الزجاج: والاختيار النصب وإن جاز الرفع؛ تقول: أعطيت زيداً وعمراً أعددت له برا، فيختار النصب؛ أي وَبَرَرْتُ عمراً أو أبرّ عمرا. وقوله في «حم عسق»: ﴿ يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ والظَّالِمُونَ ﴾ أرتفع لأنه لم يذكر بعده فعل يقع عليه فينصب في المعنى؛ فلم يجز العطف على المنصوب قبله فأرتفع بالابتداء. وها هنا قوله: ﴿ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً ﴾ يدل على ويعذّب فجاز النصب. وقرأ أبان بن عثمان «وَالظَّالِمُونَ وَفَعا بالابتداء والخبر ﴿ أَعَدَّ لَهُمْ ﴾. ﴿ عَذَاباً أَلِيماً ﴾ أي مؤلماً موجعاً. وقد تقدم هذا في سورة «البقرة» () وغيرها والحمد لله . ختمت السورة .

سورة المرسلات

مكنيّةٌ في قول الحسن وعِكرمة وعطاء وجابر. وقال أبن عباس وقتادة إلا آية منها، وهي قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ أَرْكَعُوا لاَ يَرْكَعُونَ ﴾ مدنية. وقال أبن مسعود: نزلت ﴿وَالْمُرْسَلاتِ عُرْفاً ﴾ على النبي عَيْقٍ ليلة الجنّ ونحن معه نسير، حتى أوينا إلى غار بمنى فنزلت، فبينا نحن نتلقاها منه، وإنّ فاه لَرَطْب بها إذ وثَبَت حيّة، فوثبنا عليها لنقتلها فذهبت؛ فقال النبي عَيْق: ﴿وُقِيتم شُرَّها كما وُقِيت شُرَّكم ﴾. وعن كريب مولى أبن عباس قال: قرأت سورة ﴿وَالْمُرْسَلاتِ عُرْفاً ﴾ فسمعتني أمُّ الفضل آمرأة العباس، فبكت وقالت: والله يا بنيّ لقد أذكرتني بقراءتك هذه السورة إنها لآخر ما سمعت رسول الله عَيْقِي يقرأ بها في صلاة المغرب. والله أعلم. وهي خمسون آية.

⁽۱) راجع ۱/۱۹۸.

يسمر ألله النكف التحسيد

- [١] ﴿ وَٱلْمُرْسَلَتِ عُرَفًا ١٠٠٠ ﴾.
- [٣] ﴿ وَالنَّشِرَاتِ نَشَرًا ﴿ قَالْنَاشِ اللَّهِ ﴾.
- [٥] ﴿ فَالْمُلْقِينَةِ ذِكْرًا إِنَّ ﴾.
- [٧] ﴿ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوْفِعٌ ١٠٠٠ ﴿ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَفِعٌ ١٠٠٠ ﴾.
- [٩] ﴿ وَإِذَا ٱلسَّمَالَةُ فُرِجَتُ ١٠٠٠ ﴿
- [١١] ﴿ وَإِذَا ٱلرُّسُلُ أَقِنَتُ ١٠]
 - [١٣] ﴿ لِنُورِ ٱلْفَصِّلِ ١٣] ﴿ لِنُورِ ٱلْفَصِّلِ اللَّهِ ﴾ .
- [١٥] ﴿ زَبِّلُ مِّمَ إِذِ لِلْمُكَذِّبِينَ ١٠]

[٢] ﴿ فَالْمَنْصِفَنَتِ عَصَفَا ۞ . [8] ﴿ فَالْمَنْوِنَتِ فَرَّقَا ۞ ﴾ . [7] ﴿ عُذْرًا أَوْنُذَرًا ۞ ﴾ . [٨] ﴿ فَإِذَا النَّجُومُ طُلِسَتْ ۞ ﴾ . [10] ﴿ وَإِذَا النِّجُومُ طُلِسَتْ ۞ ﴾ . [11] ﴿ وَإِذَا النِّبُومُ طُلِسَتْ ۞ ﴾ .

[14] ﴿ وَمَمَّا أَدَّرُ عِنْكُ مَا يَوْمُ ٱلْفَصْلِ ١٩٠٠ ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفاً﴾ جمهور المفسرين على أن المرسلات الرياح. وروى مسروق عن عبد الله قال: هي الملائكة أرسلت بالمعروف من أمر الله تعالى ونهيه والخبر والوحي. وهو قول أبي هريرة ومقاتل وأبي صالح والكلبيّ. وقبل: هم الأنبياء أرسلوا بلا إله إلا الله؛ قاله أبن عباس. وقال أبو صالح: إنهم الرسل تُرْسَل بما يُعْرَفون به من المعجزات. وعن أبن عباس وأبن مسعود؛ إنها الرياح؛ كما قال تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيَاحَ﴾ وقال: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَاحَ﴾ والرياح؛ كما قال تعالى: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيَاحَ﴾ وقال: ﴿وَهُو النبي يُرْسِلُ الرِّيَاحَ﴾ واحد: إذا توجهوا إليه فأكثروا. وهو نصب على الحال من ﴿وَالْمُرْسَلاتِ﴾ أي والرياح التي أرسلت متتابعة. ويجوز أن تكون مصدراً أي تِباعاً. ويجوز أن يكون النصب على تقدير حرف الجر، كأنه قال: والمرسلات بالعُرْف، والمراد الملائكة أو الملائكة والرسل. وقيل: يحتمل أن يكون المراد بالمرسلات السحاب، لما فيها من نعمة ونقمة، عارفة بما أرسلت فيه ومن أرسلت إليه. وقيل: إنها الزواجر والمواعظ. وهرفا» على هذا التأويل متتابعات كعرف الفرس؛ قاله أبن مسعود. وقيل: عني في القلوب. وقيل: معروفات في العقول.

﴿ فَالْعَاصِفَاتِ عَصْفاً ﴾ الرياح بغير اختلاف؛ قاله المهدويُّ . وعن أبن مسعود: هي الرياح العواصف تأتي بالعصف ، وهو ورق الزرع وحُطَامه؛ كما قال تعالى: ﴿فَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ (١) قاصِفاً ﴾. وقيل: العاصفات الملائكة الموكّلون بالرياح يعصفون بها. وقيل: الملائكة تعصف بروح الكافر؛ يقال: عصف بالشيء أي أباده وأهلكه، وناقة عَصُوف أي تعصف براكبها، فتمضي كأنها ريح في السرعة، وعصفت الحرب بالقوم أي ذهبت بهم. وقيل: يجتمل أنها الآيات المهلكة كالزلازل والخسوف. ﴿ وَالنَّاشِرَاتِ نَشْراً ﴾ الملائكة الموكلون بالسحب ينشرونها. وقال أبن مسعود ومجاهد: هي الرياح يرسلها الله تعالى نشراً بين يدي رحمته؛ أي تنشر السحاب للغيث. وروي ذلك عن أبي صالح. وعنه أيضاً: الأمطار؛ لأنها تنشر النبات، فالنشر بمعنى الإحياء؛ يقال: نشر الله الميت وأنشره أي أحياه. وروى عنه السديّ: أنها الملائكة تنشر كتب الله عزّ وجلّ. وروى الضحاك عن أبن عباس قال: يريد ما ينشر من الكتب وأعمال بني آدم. الضحاك: إنها الصحف تنشر على الله بأعمال العباد. وقال الربيع: إنه البعث للقيامة تنشر فيه الأرواح. قال: «وَالنَّاشِرَاتِ» بالواو؛ لأنه أستئناف قسم آخر. ﴿فَالْفَارِقَاتِ فَرْقاً﴾ الملائكة تنزل بالفرق بين الحقّ والباطل؛ قاله أبن عباس ومجاهد والضحاك وأبو صالح. وروى الضحاك عن أبن عباس قال: ما تفرق الملائكة من الأقوات والأرزاق والآجال. وروى أبن أبي نجيح عن مجاهد قال: الفارقات الرياح تفرق بين السحاب وتبدَّده. وعن سعيد عن قتادة قال: «الْفَارِقَاتِ فَرْقاً» الفرقان، فَرَّق الله فيه بين الحق والباطل والحرام والحلال. وقاله الحسن وأبن كيسان. وقيل: يعني الرسل فَرَقُوا بين ما أمر الله به ونهى عنه أي بيّنوا ذلك. وقيل: السحابات الماطرة تشبيهاً بالناقة الفارق وهي الحامل التي تخرج وتَنِدّ في الأرض حين تضع، ونوق

 ⁽١) كذا في الأصول؛ ولعل المناسب الاستشهاد بقوله تعالى: ﴿جاءتها ربح عاصف﴾ كما أشار إليه أبو حيان بقوله: وأن العصف من صفات الربح... الخ.

فَوارِقُ وفُرَّق. [وربما](١) شبهوا السحابة التي تنفرد من السحاب بهذه الناقة؛ قال ذو الرمّة:

أَوْ مُزْنَةٌ فارقٌ يَجْلُو غَوارِبِهَا تَبَوُّجُ الْبَرْقِ والظَّلْمَاءُ عُلْجُومُ (٢)

﴿ فَالْمُلْقِيَاتِ ذِكُراً ﴾ الملائكة بإجماع؛ أي تلقي كتب الله عزّ وجلّ إلى الأنبياء عليهم السلام؛ قاله المهدوي. وقيل: هو جبريل وسمي بأسم الجمع؛ لأنه كان ينزل بها. وقيل: المراد الرسل يلقون إلى أممهم ما أنزل الله عليهم؛ قاله قُطُّرب. وقرأ آبن عباس ﴿فَالملقَّياتِ﴾ بالتشديد مع فتح القاف؛ وهو كقوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَّتُلَقَّى الْقُرآنَ﴾. ﴿عُذْراً أَوْ نُذْراً﴾: أي تلقى الوحي إعذاراً من الله أو إنذاراً إلى خلقه من عذابه؛ قاله الفراء. وروي عن أبي صالح قال: يعنى الرسل يُعذرون ويُنذرون. وروى سعيد عن قتادة «عُذْراً» قال: عذراً لله جلّ ثناؤه إلى خلقه، ونَذْراً للمؤمنين ينتفعون به ويأخذون به. وروى الضحاك عن أبن عباس. (عُذْراً) أي ما يلقيه الله جلِّ ثناؤه من معاذير أوليائه وهي التوبة «أَوْ نُذْراً» ينذر أعداءه. وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائي وحفص ﴿ أَوْ نُذُراً ﴾ بإسكان الذال وجميع السبعة على إسكان ذال ﴿ عُذْراً ﴾ سوى ما رواه الجُعْفيّ والأعشى عن أبي بكر عن عاصم أنه ضم الذال. وروي ذلك عن أبن عباس والحسن وغيرهما. وقرأ إبراهيم التَّيمي وقتادة «عُذْراً وَنُذُراً» بالواو العاطفة ولم يجعلا بينهما ألفاً. وهما منصوبان على الفاعل له أي للإعذار أو للإنذار. وقيل: على المفعول به، قيل: على البدل من «ذِكْراً» أي فالملقيات عذراً أو نذراً. وقال أبو على: يجوز أن يكون العذرُ والنذَر بالتثقيل على جمع عاذر وناذر؛ كقوله تعالى: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النُّذَرِ ٱلْأُولَى﴾ فيكون نصباً على الحال من الإلقاء؛ أي يلقون الذكر في حال العذر والإنذار. أو يكون مفعولاً لـ المذكراً، أي افَالْمُلْقِيات، أي تُذَكِّر اعُذْراً أَوْ نُذْراً». وقال المبرد: هما بالتثقيل جمع والواحد عَذير ونَذير. ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ﴾ هذا جواب ما تقدم من القسم؛ أي ما توعدون من أمر القيامة لواقع بكم ونازل عليكم.

⁽١) الزيادة من «اللسان» عن الجوهري مادة «فرق».

⁽٢) تبوج البرق: تفتحه وتكشفه. علجوم: شديد السواد.

ثم بين وقت وقوعه فقال: ﴿فَإِذَا النَّجُومُ طُمِسَتُ ﴾ أي ذهب ضوءها ومُحِي نورُها كطمس الكتاب؛ يقال: طَمَس الشيء إذا درس وطُمِس فهو مطموس، والريح تطمُس الآثار فتكون الريح طامسة والأثر طامساً بمعنى مطموس. ﴿وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتُ ﴾ أي فُتِحت وشُقَّت؛ ومنه قوله تعالى: ﴿وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتُ أَبُواباً ﴾. وروى الضحاك عن أبن عباس قال: فُرجت للطيّ. ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتُ ﴾ أي ذهب بها كلها بسرعة؛ يقال: نَسفتُ الشيءَ وأنسفته: إذا أخذته كله بسرعة. وكان أبن عباس والكلبيّ يقول: سُوِّيت بالأرض، والعرب تقول: فَرَس نَسُوف إذا كان يؤخر الحزام بمرفقيه؛ قال بِشْر:

نَسُوفٌ للِحزَام بمرفقيها

ونسَفت الناقة الكلاّ: إذا رعته. وقال المبرد: نُسِفت قُلِعت من موضعها؛ يقول الرجل للرجل يقتلع رجليه من الأرض: أنسَفت رجلاه. وقيل: النَّسْف تفريق الأجزاء حتى تذروها الرياح. ومنه نسف الطعام؛ لأنه يُحرَّك حتى يذهب الريح بعض ما فيه من التّبنن. ﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أُقْتَتُ أِي جمعت لوقتها ليوم القيامة، والوقت الأجل الذي يكون عنده الشيء المؤخر إليه؛ فالمعنى: جعل لها وقت وأجل للفصل والقضاء بينهم وبين الأمم؛ كما قال تعالى: ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللّهُ الرُّسُلَ ﴾. وقيل: هذا في الدنيا أي جمعت الرسل لميقاتها الذي ضرب لها في إنزال العذاب بمن كذبهم بأن الكفّار يقع يوم القيامة، كالطمس ونسنف الجبال وتشقيق السماء ولا يليق به التأقيت قبل يوم القيامة. قال أبو علي: أي جعل يوم الدين والفصل لها وقتاً. وقيل: أقتت وُعِدت وأجُدت. وقيل: «أقتت» بدل من الواو؛ قاله الفراء والزجاج، قال الفراء: وكل واو والهمزة (۱) في «أقتت» بدل من الواو؛ قاله الفراء والزجاج، قال الفراء: وكل واو ورحدانا، ويقولون هذه وُجُوه حسان و [أجُوه] (۱).

⁽١) وضع المؤلف هذا البدل عند قوله تعالى: ﴿قُلُ أُوحَىٰ﴾ في أول هذا الجزء،

⁽٢) زيادة يقتضيها المقام.

وهذا لأن ضمة الواو ثقيلة. ولم يجز البدل في قوله: ﴿ وَلاَ تَنْسَوُا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ﴾ لأنَّ الضَّمَّة غير لازمة. وقرأ أبو عمرو وحميد والحسن ونصر. وعن عاصم ومجاهد «وُقَّتَتْ» بالواو وتشديد القاف على الأصل. وقال أبو عمرو: وإنما يقرأ ﴿أُقْتَتْ، مِن قال فِي وُجُوه أَجُوه. وقرأ أبو جعفر وشيبة والأعرج ﴿وُقِتَتِ، بالواو وتخفيف القاف. وهو فُعِلَّتْ من الوقت ومنه ﴿كِتَاباً مَوْتُوتاً﴾. وعن الحسن أيضاً: «ووُقِتَتْ» بواوين، وهو فُوعِلت من الوقت أيضاً مثل عُوهِدت. ولو قلبت الواو في هاتين القراءتين ألفاً لجاز. وقرأ يحيى وأيوب وخالد بن إلياس وسلام «أَقِتَتْ» بالهمزة والتخفيف؛ لأنها مكتوبة في المصحف بالألف. ﴿لأَيِّ يَوْم أُجِّلَتْ ﴾؟ أي أخرت، وهذا تعظيم لذلك اليوم فهو أستفهام على التعظيم. أي ﴿لِيَوْمِ الْفَصْلِ ﴾ أُجِّلت. وروى سعيد عن قتادة قال: يفصل فيه بين الناس بأعمالهم إلى الجنة أو إلى النار. وفي الحديث: «إذا حشر الناس يوم القيامة قاموا أربعين عاماً على رءوسهم الشمسُ شاخصةً أبصارهم إلى السماء ينتظرون الفصل». ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ ﴾ أتبع التعظيم تعظيماً؛ أي وما أعلمك ما يوم الفصل؟ ﴿ وَيُلِّ يَوْمَئِذِ لِلْمُكَذَّبِينَ ﴾ أي عذاب وخزي لمن كذَّب بالله وبرسله وكتبه وبيوم الفصل فهو وعيد. وكرره في هذه السورة عند كل آية لمن كذب؛ لأنه قسمه بينهم على قدر تكذيبهم، فإن لكل مكذب بشيء عذاباً سوى تكذيبه بشيء آخر، ورُبّ شيء كذّب به هو أعظم جُرْماً من تكذيبه بغيره؛ لأنه أقبح في تكذيبه، وأعظم في الردّ على الله، فإنما يقسم له من الويل على قدر ذلك، وعلى قدر وفاقه وهو قوله : ﴿ جَزَاءً وفَاقاً ﴾. وروى عن النعمان بن بشير قال: وَيُلُّ: وادٍ في جهنم فيه ألوان العذاب. وقاله أبن عباس وغيره . قال أبن عباس: إذا حَبَت جهنمُ أُحد من جمره فألقى عليها فيأكل بعضها بعضاً . وروي أيضاً عن النبي ﷺ أنه قال : « عُرضت عليّ جهنم فلم أَرَ فيها وادياً أعظم من الويْل » وروي أنه مَجْمَع ما يسيل من قيح أهل النار وصديدهم، وإنما يسيل الشيء فيما سفل من الأرض وأنفطر ، وقد علم العباد في الدنيا أن شر المواضع في الدنيا ما أستنقع فيها مياه الأدناس والأقذار والغُسالات من الجيف وماء الحمامات ؛ فذكر أن ذلك

الوادي. مستنقع صديد أهل الكفر والشرك؛ ليعلم ذوو العقول أنه لا شيء أقذر منه قذارة، ولا أنتن منه نتناً، ولا أشد منه مرارة، ولا أشد سواداً منه؛ ثم وصفه رسول الله على بما تضمن من العذاب، وأنه أعظم واد في جهنم، فذكره الله تعالى في وعيده في هذه السورة.

[١٦] ﴿ أَلَرُ ثُمْلِكِ ٱلْأَوَّلِينَ ﴿ ﴾.

[١٧] ﴿ ثُمُّ نُتْبِعُهُمُ ٱلْآخِرِينَ ١٧]

[١٨] ﴿ كَذَالِكَ نَفْعَلُ بِٱلْمُجْرِمِينَ ﴿ كَذَالِكَ نَفْعَلُ بِٱلْمُجْرِمِينَ ﴿ ﴾.

[١٩] ﴿ وَتِنُّ يَوْمَهِ ذِ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿ وَتِنُّ يَوْمَهِ ذِ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿ وَهِ لَهُ مَا إِنَّهُ مَا

قوله تعالى: ﴿أَلُم نُهْلِكِ الْأَوِّلِينَ﴾ أخبر عن إهلاك الكفار من الأمم الماضين من للدن آدم إلى محمد على . ﴿ فَهُمّ نُتْبِعُهُمُ الآخِرِينَ ﴾ أي نلحق الآخرين بالأوّلين. ﴿ كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴾ أي مثل ما فعلناه بمن تقدّم نفعل بمشركي قريش إما بالسيف: وإما بالهلاك. وقرأ العامة «ثُمّ نُتْبِعُهُمْ» بالرفع على الاستئناف، وقرأ الأعرج «نُتْبِعُهُمْ» بالجزم عطفاً على «نُهْلِكِ الْأَوِّلِينَ» كما تقول: الم تزرني ثم أكرمك. والمراد أنه أهلك قوماً بعد قوم على اختلاف أوقات المرسلين. ثم أستأنف بقوله: ﴿ كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ ﴾ يريد من يهلك فيما بعد. ويجوز أن يكون الإسكان تخفيفاً من «نُتْبِعُهُم» لتوالي الحركات. وروي عنه الإسكان للتخفيف. وفي قراءة أبن مسعود «ثُمَّ سَنْتَبِعُهُمُ» والكاف من «كذلِكَ» في موضع نصب، أي مثل ذلك الهلاك نفعله بكل مشرك. ثم قيل: معناه التهويل لهلاكهم في الدنيا أعتباراً. وقيل: هو إخبار بعذابهم في الآخرة.

[٢٠] ﴿ أَلَرْ فَعَلْقَكُمْ مِن مَّآءِ شَهِ بِينِ ١٠٠]

[۲۱] ﴿ فَجَعَلْنَهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴿ فَجَعَلْنَهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ ﴿ وَهِ

[۲۲] ﴿ إِلَىٰ قَدَرِ مَّعْلُومِ ۞﴾ .

[٢٣] ﴿ فَقَدَرْنَا فَيْعُمَ ٱلْقَندِرُونَ ١٠٠٠

[٢٤] ﴿ وَيَلُّ يَوْمَهِ ذِ لِلْمُتَكَدِّبِينَ شَ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مَنَ مَاءِ مَهِينٍ ﴾ أي ضعيف حقير وهو النطفة وقد تقدّم. وهذه الآية أصل لمن قال: إن خلق الجنين إنما هو من ماء الرجل وحده. وقد مضى القول (١) فيه.

⁽۱) راجع ۷/۱۲.

﴿ فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ﴾ أي في مكان حريز وهو الرَّحم. ﴿ إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ ﴾ قال مجاهد: إلى أن نصوره. وقيل: إلى وقت الولادة. ﴿ فَقَدَرْنَا ﴾ وقرأ نافع والكسائي والفراء فقدَّرْنَا » بالتشديد. وخفّف الباقون، وهما لغتان بمعنى. قاله الكسائي والفراء والقُتبَي. قال القُتبَي: قدرنا بمعنى قدّرنا مشدّدة: كما تقول: قدرت كذا وقدّرته ؛ ومنه قول النبي على في الهلال: ﴿ إِذَا غُمّ عليكم فاقدُروا له » أي قدّروا له المسير والمنازل. وقال محمد بن الجهم عن الفراء: ﴿ فَقَدَّرْنَا » قال: وذكر تشديدها عن عليّ رضي الله وقال محمد بن الجهم عن الفراء: ﴿ فَقَدَّرْنَا » قال: وذكر تشديدها والتخفيف واحداً ؛ لأن عنه وتخفيفها: قال: ولا يبعد أن يكون المعنى في التشديد والتخفيف واحداً ؛ لأن العرب تقول: قَدَر عليه الموت وقدَّر: قال الله تعالى: ﴿ وَنَحْنُ قَدَّرْنَا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَدَى عليه رزقه وقدَّر. قال: وأحتج الذين خَفْفوا فقالوا ؛ قرىء بالتخفيف والتشديد، وقدَر عليه رزقه وقدَّر. قال الفراء: وتجمع العرب بين اللغتين ؛ قال لو كانت كذلك لكانت فنعم المقدّرون. قال الفراء: وتجمع العرب بين اللغتين ؛ قال الله تعالى: ﴿ فَمَهُلِ الْكَافِرِينَ أَمْهِلُهُمْ رُويُدا ﴾ قال الأعشى:

وأَنْكَرَتَنِي وما كان الذي نكِرَتْ مِن الحوادثِ إلا الشَّيْبَ والصَّلَعَا

وروي عن عكرمة «فَقَدرْنَا) مخففة من القدرة، وهو أختيار أبي عبيد وأبي حاتم والكسائي لقوله: ﴿فَيَعْمَ الْقَادِرُونَ﴾ ومن شدد فهو من التقدير، أي فقدرنا الشقي والسعيد فنعم المقدرون. رواه أبن مسعود عن النبي على . وقيل: المعنى قدرنا قصيراً أو طويلاً. ونحوه عن أبن عباس: قدرنا ملكنا. المهدوي: وهذا التفسير أشبه بقراءة التخفيف.

قلت: هو صحيح فإن عِكرمة هو الذي قرأ «فَقَدَرْنَا» مخفّفاً قال: معناه فملكنا فنعم المالكون، فأفادت الكلمتان معنيين متغايرين؛ أي قدّرنا وقت الولادة وأحوال النطفة في التنقيل من حالة إلى حالة حتى صارت بشراً سويًا، أو الشقيّ والسعيد، أو الطويل والقصير، كله على قراءة التشديد. وقيل: هما بمعنى كما ذكرنا.

[٢٥] ﴿ أَلَرْ نَجْعَلِ ٱلْأَرْضَ كِفَاتًا ۞ .

[٢٦] ﴿ أَخَيَاتُهُ وَأَمْوَاتًا ١٠٠]

[٧٧] ﴿ وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَسِي شَلِيخَلْتِ وَأَسْقَيْنَكُم مَّاءً فُراتًا ١٠٠٠ .

[٢٨] ﴿ وَثِلُّ يُومَهِدِ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿ وَثِلُّ يُومَهِدِ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿ وَمُ

فيه مسألتان:

الأولى - قوله تعالى: ﴿ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتاً ﴾ أي ضامة تضم الأحياء على ظهورها والأموات في بطنها. وهذا يدل على وجوب مواراة الميت ودفنه، ودفن شعره وسائر ما يزيله عنه. وقوله عليه السلام: «قُصُّوا أظافركم وأدفنوا قُلاماتِكم وقد مضى في «البقرة» (١) بيانه. يقال: كَفَتُ الشيء أَكْفِته: إذا جمعته وضممته، والكَفْت: الضم والجمع ؛ وأنشد سيبويه:

كِسرامٌ حيىنَ تَنْكَفَتُ الأَفَاعِي إلى أَجْحَارِهِ مِن الصَّقِيعِ وقال أبو عبيد: (كِفَاتاً) أوعية. ويقال للِنُّحْي: كِفْت وكَفِيت، لأنه يحوي اللبن ويضمه قال:

فأنت اليومَ فوقَ الأرض حَيًّا وأنت غداً تَضُمُّكَ في كِفَات

وخرج الشَّعبيّ في جنازة فنطر إلى الجَبَّان فقال: هذه كِفات الأموات، ثم نظر إلى البيوت فقال: هذه كِفات الأحياء.

و [الثانية] (٢) - روي عن ربيعة في النّبّاش قال تقطّع يده فقيل له: لم قلت ذلك؟ قال: إن الله عزّ وجلّ يقول: ﴿ أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتاً أَحْيَاءٌ وَأَمْوَاتاً ﴾ فالأرض حِرْز. وقد مضى هذا في سورة «المائدة» (٣). وكانوا يسمّون بَقِيع الغَرْقد كَفْتة، لأنه مقبرة تضم الموتى، فالأرض تضم الأحياء إلى منازلهم والأموات في قبورهم. وأيضاً آستقرار الناس على وجه الأرض، ثم أضطجاعهم عليها، أنضمام منهم إليها. وقيل: هي كِفات للأحياء يعني دفن ما يخرج من الإنسان من الفضلات في الأرض؛ إذ لا ضَمَّ في كون الناس عليها، والضَّمّ يشير إلى الاحتفاف من جميع الوجوه. وقال الأخفش وأبو عبيدة ومجاهد في أحد قوليه: الأحياء والأموات ترجع إلى الأرض، أي الأرض منقسمة إلى حيّ وهو الذي ينبت، وإلى ميت

⁽۱) راجع ۲/۲۰۱.

 ⁽٢) لم يَذكر في الأصول لفظ المسألة الثانية والمتبادر أن هنا موضعها كما يستفاد من أحكام القرآن
 لابن العربي.

⁽۲) راجع ۱۹۸/۱.

وهو الذي لا ينبت. وقال الفراء: أنتصب ﴿ أَحْيَاءً وَأَمُواتاً ﴾ بوقوع الكِفات عليه؛ أي ألم نجعل الأرض كِفات أحياء وأموات. فإذا نوّنت نصبت؛ كقوله تعالى: ﴿ أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ * يَتِيماً ﴾. وقيل: نصب على الحال من الأرض، أي منها كذا ومنها كذا. وقال الأخفش: ﴿ كِفَاتاً ﴾ جمع كافتة والأرض يراد بها الجمع فنعتت بالجمع. وقال الخليل: التكفيت: تقليب الشيء ظهراً لبطن أو بطناً لظهر. ويقال: أنكفت القوم إلى منازلهم أي أنقلبوا. فمعنى الكِفات أنهم يتصرفون على ظهرها وينقلبون إليها ويدفنون فيها. ﴿ وَجَعَلْنَا فِيهَا ﴾ أي في الأرض ﴿ رَوَاسِيَ شَامِخَاتٍ ﴾ وينقلبون إليها ويدفنون فيها. ﴿ وَجَعَلْنَا فِيهَا ﴾ أي وجعلنا لكم سُقيًا. والفرَات: الماء يعني الجبال، والرواسي الثوابت. والشامخات الطوال؛ ومنه يقال: شمخ بأنفه إذا العذب يشرب ويسقى منه الزرع. أي خلقنا الجبال وأنزلنا الماء الفرات. وهذه الأمور أعجب من البعث. وفي بعض الحديث قال أبو هريرة: في الأرض من الجنة الفُرَات كلّ من أنهار الجنة. ونهر الأردن. وفي صحيح مسلم: سَيحان وَجَيْحان والنيل والفُرات كلّ من أنهار الجنة.

- [٢٩] ﴿ ٱنطَلِقُوٓا إِلَىٰ مَا كُنتُد بِهِۦ تُكَذِّبُونَ ﴿ ٢٩]
- [٣٠] ﴿ أَنْطَلِقُوٓ ۚ إِلَىٰ ظِلِّهِ ذِى ثُلَثِ شُعَبٍ ١٠٠٠]
 - [٣١] ﴿ لَا ظَلِيلِ وَلَا يُغْنِي مِنَ ٱللَّهَبِ ﴿ كَا عَلَيْ لِلَّهِ مِنْ ٱللَّهَبِ ﴿ كَا عَلَيْ لِ
 - [٣٢] ﴿ إِنَّهَا تَرْى بِشَكَرُدٍ كَالْقَصْرِ شَ ﴾.
 - [٣٣] ﴿ كَأَنْتُهُ مِمَالَتُ مُنْدُ ١٣٣]
 - [٣٤] ﴿ وَثِلُّ يُؤَمِّهِ ذِ لِلسُّكُذِّبِينَ ۞ .

قوله تعالى: ﴿أَنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذَّبُونَ﴾ أي يقال للكفار سيروا ﴿إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تَكذبون » من العذاب يعني النار ، فقد شاهدتموها عياناً. ﴿أَنْطَلِقُوا إِلَى ظِلّ ﴾ أي دخان ﴿ذِي ثَلَاثِ شُعب وكذلك شأن الدخان الدخان الذي يرتفع ثم يتشعب إلى ثلاث شعب . وكذلك شأن الدخان العظيم إذا أرتفع تشعب . ثم وصف الظلّ فقال : ﴿لاَ ظَلِيلٍ ﴾ أي ليس كالظلّ الذي يقي حرّ الشمس ﴿وَلاَ يُعْنِي مِنَ اللَّهَبِ ﴾ أي لا يدفع من لهب جهنم شيئاً . واللهب

ما يعلو على النار إذ أضطرمت، من أحمر وأصفر وأخضر. وقيل: إن الشُّعَب الثلاث هي الضريع والزُّقُوم والغِسْلين؛ قاله الضحاك. وقيل: اللهب ثم الشرر ثم الدخان؛ لأنها ثلاثة أحوال، هي غاية أوصاف النار إذا أضطرمت وأشتدّت. وقيل: عُنُق يخرج من النار فيتشعب ثلاث شعب. فأما النور فيقف على رءوس المؤمنين، وأما الدخان فيقف على رءوس المنافقين، وأما اللهب الصافي فيقف على رءوس الكافرين. وقيل: هو الشَّرَادق، وهو لسان من نار يحيط بهم، ثم يتشعب منه ثلاث شعب، فتظللهم حتى يُفْرَغ من حسابهم إلى النار. وقيل: هو الظل من يَحْموم؛ كما قال تعالى: ﴿فِي سَمُوم وَحَمِيم * وَظِلِّ مِنْ يَحْمُوم * لاَ بَارِدٍ وَلاَ كَرِيم > على ما تقدّم (١). وفي الحديث: «إن الشمس تدنو من رءوس الخلائق وليس عليهم يومثذ لباس ولا لهم أكفان فتلحقهم (٢) الشمس وتأخذ بأنفاسهم ومُدَّ ذلك اليوم، ثم ينجّي الله برحمته من يشاء إلى ظلّ من ظلّه فهنالك يقولون: ﴿ فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَانَا عَذَابَ السَّمُوم ﴾ ويقال للمكذبين: ﴿ٱنْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تَكَذُّبُونَ﴾ من عذاب الله وعقابه ﴿ٱنْطَلِقُوا إِلَى ظِلُّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبِ﴾. فيكون أولياء الله جلّ ثناؤه في ظلّ عرشه أو حيث شاء من الظلّ، إلى أن يفرغ من الحساب ثم يؤمر بكل فريق إلى مستقرّه من الجنة والنار. ثم وصف النار فقال: ﴿إِنَّهَا تَرْمِي بِشَرَرِ كَالْقَصْرِ﴾ الشرر: واحدته شررة. والشرار: واحدته شرارة، وهو ما تطاير من النار في كل جهة، وأصله من شَرَّرَتُ الثوبَ إذا بسطته للشمس ليجفّ. والقصر البناء العالي. وقراءة العامة «كَالْقَصْرِ» بإسكان الصاد: أي الحصون والمدائن في العِظم وهو واحد القصور. قاله أبن عباس وأبن مسعود. وهو في معنى الجمع على طريق الجنس. وقيل: القصر جمع قَصْرَةٍ ساكنة الصاد، مثل جَمْرَة، وجَمْرٍ وتَمْرة وتَمْر. والقصرة: الواحدة من جَزْل الحطب الغليظ.

وفي البخاريّ عن أبن عباس أيضاً: ﴿ تَرْمِي بِشَرَرِ كَالْقَصَرِ ﴾ قال كنا نرفع الخشب بقَصَرِ ثلاثة أذرع (٣) أو أقلّ، فنرفعه للشتاء، فنسميه القَصَر. وقال سعيد بن جُبير والضحاك: هي

⁽١) راجع ٢١٣/١٧. (٢) كذا في الأصول ولعل اللفظ تلفحهم.

 ⁽٣) بنصب ثلاثة ويجوز إضافة بقصر إليها أي بقدر ثلاثة أذرع. ولفظ الحديث في (النهاية قصر):
 (كنا نرفع الخشب للشتاء ثلاث أذرع أو أقل، ونسميه القصر)

أصول الشجر والنخل العظام إذا وقع وقُطع. وقيل: أعناقه. وقرأ أبن عباس ومجاهد وحُميد والسّلميّ (كَالْقَصَرِ) بفتح الصاد، أراد أعناق النخل. والقَصَرة العنق، جمعها قَصَر وقَصَرات. وقال قتادة: أعناق الإبل. وقرأ سعيد بن جُبير بكسر القاف ونتح الصاد، وهي أيضاً جمع قَصْرة مثل بَدْرة ويِدَر وقَصْعة وقِصَع وحَلْقة وحِلَق، لحِلقِ الحديد. وقال أبو حاتم: ولعله لغة، كما قالوا حاجَة وحِوَج. وقيل: القَصْر: الجبل، السرر بالقَصْر في مقاديره، ثم شبهه في لونه بالجمالات الصُّفْر، وهي الإبل السود؛ والعرب تسمى السُّود من الإبل صُفْراً؛ قال(١) الشاعر:

تِلْكَ خَيْلِي منه وتلك رِكَابِي مُنَّ صُفْرٌ أَوْلاَدُها كالزَّبِيبِ

أي هنّ سود. وإنما سُمّيت السود من الإبل صُفراً لأنه يشوب سوادها شيء من صُفرة؛ كما قيل لبِيض الظباء: الأُدُم؛ لأن بياضها تعلوه كُدْرة: والشرر إذا تطاير وسقط وفيه بقية من لون النار أشبه شيء بالإبل السود، لما يشوبُها من صُفْرة. وفي شعر عِمْران بن حِطّان الخارجيّ:

دَعَتْهُمْ بِأعلى صَوْتِها وَرَمَتْهُمُ بِمِثْلِ الجِمالِ الصُّقْرِ نزّاعةُ الشَّوى وضعَف الترمِذِيّ (٢) هذا القول فقال: وهذا القول محال في اللغة، أن يكون شيء يشوبه شيء قليل ، فنسب كله إلى ذلك الشائب ، فالعجب لمن قد قال هذا ، وقد قال الله تعالى : ﴿ جِمَالاَتٌ صُفْرٌ ﴾ فلا نعلم شيئاً من هذا في اللغة . ووجهه عندنا أن النار خُلِقت من النور فهي نار مضيئة ، فلما خلق الله جهنم وهي موضع النار ، حشا ذلك الموضع بتلك النار ، وبعث إليها سلطانه وغضبه ، فأسودت من سلطانه وأزدادت حِدّة ، وصارت أشد سواداً من النار ومن كل شيء سواداً ، فإذا كان يوم القيامة وجيء بجهنم في الموقف رمت بشررها على أهل الموقف ، غضباً لغضب الله ، والشرر هو أسود ، لأنه من نار سوداء ، فإذا رمت النار بشررها فإنها ترمى الأعداء به ، فهن سود من سواد النار ، لا يصل ذلك إلى الموحدين ؛ لأنهم ترمى الأعداء به ، فهن سود من سواد النار ، لا يصل ذلك إلى الموحدين ؛ لأنهم

⁽١) هو الأعشى.

⁽٢) في نسخة: اليزيدي. وهُو تصحيف.

في سرادق الرحمة قد أحاط بهم في الموقف، وهو الغمام الذي يأتي فيه الربّ تبارك وتعالى، ولكن يعاينون ذلك الرمي، فإذا عاينوه نزع الله ذلك السلطان والغضب عنه في رأي العين منهم حتى يروها صفراء؛ ليعلم الموحدون أنهم في رحمة الله لا في سلطانه وغضبه. وكان أبن عباس يقول: الجِمالات الصُّفر: حِبال السَّفن يجمع بعضها إلى بعض حتى تكون كأوساط الرجال. ذكره البخاري. وكان يقرؤها ﴿جُمَالاَتُ، بضم الجيم، وكذلك قرأ مجاهد وحُميد «جُمَالاَت، بضم الجيم، وهي الحبال الغلاظ، وهي قُلُوس السفينة أي حبالها. وواحد القُلُوس: قَلْس. وعن آبن عباس أيضاً على أنها قطع النحاس، والمعروف في الحبل الغليظ جُمَّل بتشديد الميم كما تقدم في (الأعراف)(١). (وجُمَالاَت) بضم الجيم: جمع جِمالة بكسر الجيم مُؤحّداً، كأنه جمع جَمَل، نحو حَجَر وحجارة، وذَكَر وذِكَارة. وقرأ يعقوب وأبن أبي إسحاق وعيسى والجَحْدَريّ (جُمَالة) بضم الجيم موحداً وهي الشيءالعظيم المجموع بعضه إلى بعض. وقرأ حفص وحمزة والكسائي اجِمَالة) وبقية السبعة اجِمَالاَت) قال الفراء: يجوز أن تكون الجِمالات جمع جِمال كما يقال: رجل ورِجال ورِجالات. وقيل: شبهها بالجمالات لسرَعة سيرها. وقيل: لمتابعة بعضها بعضاً. والفَصّر: واحد القصور. وقَصْرِ الظلام: أختلاطه. ويقال: أتيته قصراً أي عَشِيًّا، فهو مشترك؛ قال(٢):

كَأَنَّهُمُ قَصْراً مَصابِيحُ راهِبِ بِمَوْزَنَ رَوَّى بالسَّلِيطِ ذُبالَها مسألة - في هذه الآية دليلِ على جواز أدّخار الحطب والفحم وإن لم يكن من القوت، فإنه من مصالح المرء ومغانِي مفاقِرِهِ. وذلك مما يقتضي النظر أن يكتسبه في غير وقت حاجته؛ ليكون أرخص وحالة وجوده أمكن، كما كان النبي على يدّخر القوت في وقت عموم وجوده من كسبه وماله، وكل شيء محمول عليه. وقد بين أبن عباس هذا بقوله: كنا نعمد إلى الخشبة فنقطعها ثلاثة أذرع وفوق ذلك ودونه وندّخره للشتاء وكنا نسميه القَصَر. وهذا أصح ما قيل في ذلك والله أعلم.

⁽١) راجع ٧/ ٢٠٧. (٢) قائله كثير عزة. وموزن كمقعد: بلد بالجزيرة.

[٣٥] ﴿ هَنَدَا بَوْمُ لَا يَنْطِقُونَ ١٠٥٠

[٣٦] ﴿ رَلَا يُؤَذَّنُ كُمْ يَعْمَلُورُونَ ﴿ وَلَا يُؤَذَّنُ كُمْ يَعْمَلُورُونَ ﴿ ﴾.

[٣٧] ﴿ زَيْلٌ يَوْمَهِ إِلَّهُ كَلِّهِ بِنَ ﴿ وَهِلْ يَوْمَهِ إِلَّهُ كَلِّهِ بِنَ ﴿ وَهِلْ يَوْمُ إِ

قوله تعالى: ﴿هَذَا يُومُ لَا يَنْطِقُونَ﴾ أي لا يتكلمون ﴿ولا يُؤْذِن لهم فيعتذِرونَ﴾ أى إن يوم القيامة له مواطن ومواقيت، فهذا من المواقيت التي لا يتكلِّمون فيها، ولا يؤذن لهم في الاعتذار والتنصل. وعن عِكرمة عن أبن عباس قال: سأله أبن الأزرق عن قوله تعالى: ﴿هذا يوم لا ينطِقون﴾ و ﴿لا تَسْمَع إلا هَمْساً﴾ وقد قال تعالى: ﴿وَأَقْبُلَ بعضُهم على بَعْضِ يَتَسَاءلون﴾ فقال له: إن الله عزّ وجلّ يقول: ﴿وإِنَّ يوماً عِند ربكَ كأَلفِ سنةٍ مِما تَعُدُّون﴾ فإن لكل مقدار من هذه الأيام لوناً من هذه الألوان. وقيل: لا ينطقون بحجة نافعة، ومن نطق بما لا ينفع ولا يفيد فكأنه ما نطق. قال الحسن: لا ينطقون بحجة وإن كانوا ينطقون. وقيل: إن هذا وقت جوابهم ﴿ أَخْسَنُوا فِيها ولا تَكلِّمون ﴾ وقد تقدّم (١). وقال أبو عثمان: أسكتتهم رؤيةُ الهيبة وحياءُ الذنوب. وقال الجُنيد: أيُّ عذر لِمن أعرض عن مُنعمِهِ وجحده وكفر أياديه ونِعمه؟ و «يوم» بالرفع قراءة العامة على الابتداء والخبر؛ أي تقول الملائكة: «هذا يوم لا ينطِقون». ويجوز أن يكون قوله: «أنطلِقوا» من قول الملائكة، ثم يقول الله لأوليائه: هذا يوم لا ينطِق الكُفَّار. ومعنى اليوم الساعة والوقت. وروى يحيى بن سلطان عن أبي بكر عن عاصم «هذا يومَ لا ينطِقون» بالنصب، ورُوِيتْ عن أبن هُرْمز وغيره، فجاز أن يكون مبنياً لإضافته إلى الفعل وموضعه رفع. وهذا مذهب الكوفيين. وجاز أن يكون في موضع نصب على أن تكون الإشارة إلى غير اليوم. وهذا مذهب البصريين؛ لأنه إنما بني عندهم إذا أضيف إلى مبنيّ، والفعل ها هنا معرب. وقال الفراء في قوله تعالى: ﴿ولا يؤذن لهم فيعتذِرون﴾ الفاء نَسْق أي عطف على "يُؤْذَن"، وأجيز ذلك؛ لأن أواخر الكلام بالنون. ولو قال: فيعتذروا لم يوافق الآيات. وقد قال:

⁽۱) راجع ۱۹۳/۱۲.

﴿ لاَ يُقْضَى عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا ﴾ بالنصب وكله صواب؛ ومثله: ﴿ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضاً حَسَناً فَيُضَاعِفُهُ ﴾ بالنصب والرفع.

[٣٨] ﴿ هَٰذَا بَوْمُ ٱلْفَصِّلِّ جَمَعْنَكُمْ وَٱلْأَوَّلِينَ ﴿ ﴾.

[٣٩] ﴿ فَإِن كَانَ لَكُو كَيْدٌ فَكِيدُونِ ١٩٩]

[٤٠] ﴿ وَتِلُّ قِوَمِيذِ لِلْمُكَذِّبِينَ ١٠٠٠ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ ﴾ أي ويقال لهم هذا اليوم الذي يُفْصل فيه بين الخلائق ؛ فيتبين المحقّ من المبطل. ﴿ جَمَعْنَاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ﴾ قال أبن عباس: جمع الذين كذّبوا محمداً والذين كذّبوا النبيين من قبله. رواه عنه الضحاك. ﴿ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ ﴾ أي حيلة في الخلاص من الهلاك ﴿ فَكِيدُونِي ﴾ أي فاحتالوا لأنفسكم وقاؤؤني ولن تجدوا ذلك. وقيل: أي ﴿ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ ﴾ أي قدرتم على حرب ﴿ فَكِيدُونِي ﴾ أي حاربوني. كذا روى الضحاك عن أبن عباس. قال: يريد كنتم في الدنيا تحاربون محمداً على وقد عجزتم الآن عنها وعن الدَّفْع عن أنفسكم. أي إنكم كنتم في الدنيا تعملون بالمعاصي وقد عجزتم الآن عنها وعن الدَّفْع عن أنفسكم. وقيل: إنه من قول النبي عَلَيْ ، فيكون كقول هود: ﴿ فَكِيدُونِي جَمِيعاً ثُمَّ لاَ تُنْظِرُونِ ﴾ .

- [13] ﴿ إِنَّ ٱلْمُنَّقِينَ فِ ظِلَالٍ وَعُمُونِ ١٩٠٠ .
 - [٤٢] ﴿ وَفَوَكِهُ مِمَّا يَشْتَهُونَ ١٠٠٠ ﴿
- [٤٣] ﴿ كُلُوا وَالشَّرَبُوا هَنِيَّنَا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ١٠٠٠ ﴿
 - [٤٤] ﴿ إِنَّا كَذَٰ لِكَ بَعْزِى ٱلْمُعْسِنِينَ ١٠٠٠ ﴿
 - [83] ﴿ وَيَلُّ يُومَهِ ذِ لِلْمُكَدِّمِينَ ١٠٠٠ ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينِ فِي ظِلَالٍ وَعُيُونِ﴾ أخبر بما يصير إليه المتقون غداً، والمراد بالظلال ظلال الأشجار وظلال القصور مكان الظلّ في الشعب الثلاث، وفي سورة يس ﴿هُمُ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلاَلٍ عَلَى الأَرَائِكِ مُتَّكِئُون﴾ (١). ﴿وَفَوَاكِهَ مِمَّا يَشْتَهُونَ﴾ أي يتمنون. وقراءة العامة «ظِلاَلٍ». وقرأ الأعرج والزهريّ وطلحة «ظُلَلٍ» جمع ظُلّة يعني

⁽١) راجع ١٥/٤٤.

في الجنة. ﴿كُلُوا وَٱشْرَبُوا﴾ أي يقال لهم غداً هذا بدل ما يقال للمشركين ﴿فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ﴾. ف ﴿حُلُوا وَٱشْرَبُوا﴾ في موضع الحال من ضمير ﴿الْمُتَّقِينَ﴾ في الظرف الذي هو ﴿فِي ظِلاَلِ﴾ أي هم مستقرّون ﴿فِي ظِلاَلِ﴾ مقولاً لهم ذلك. ﴿إِنّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ أي نثيب الذين أحسنوا في تصديقهم بمحمد ﷺ وأعمالهم في الدنيا.

[٤٦] ﴿ كُلُواْ وَتَمَنَّعُواْ فَلِيلًا إِنَّكُمْ بَجُرِينُونَ ١٠٠٠ .

[٤٧] ﴿ وَمِلَّ يَوْمَهِ فِهِ لِلْمُتَكَدِّبِينَ ۞﴾.

قوله تعالى: ﴿كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلاً﴾ هذا مردود إلى ما تقدم قَبَل المتقين، وهو وعيد وتهديد وهو حال ما يقال لهم: وعيد وتهديد وهو حال ما يقال لهم: ﴿كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلاً﴾. ﴿إِنْكُمْ مُجْرِمُونَ﴾ أي كافرون. وقيل: مكتسبون فعلاً يضركم في الآخرة، من الشرك والمعاصي.

[٤٨] ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَمُو أَرْكُمُواْ لَا يَزَكُمُونَ ﴿ ﴾.

[٤٩] ﴿ وَيُلُّ يَوْمَهِ إِلَّهُ كَذِّبِينَ ﴿ ﴾ .

[٥٠] ﴿ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴾.

قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱزْكَعُوا لاَ يَرْكَعُونَ﴾ أي إذا قيل لهؤلاء المشركين: ﴿ارْكَعُوا﴾ أي صلّوا ﴿لاَ يَرْكَعُونَ﴾ أي لا يصلون؛ قاله مجاهد. وقال مقاتل: نزلت في ثقيف، أمتنعوا من الصلاة فنزل ذلك فيهم. قال مقاتل: قال لهم النبي ﷺ: ﴿السلموا وأمرهم بالصلاة فقالوا: لا ننحني فإنها مَسبَّة علينا، فقال النبي ﷺ: ﴿لا خير في دين ليس فيه ركوع ولا سجود» . يُذْكَر أن مالكاً رحمه الله دخل المسجد بعد صلاة العصر، وهو ممن لا يرى الركوع بعد العصر، فجلس ولم يركع، فقال له صبيّ: يا شيخ قم فأركع من لا يرى الركوع بعد العصر، فجلس ولم يركع، فقال له صبيّ: يا شيخ قم فأركع وقام فركع ولم يحاجِّه بما يراه مذهباً، فقيل له في ذلك، فقال: خشيت أن أكون من الذين ﴿إِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱزْكَعُوا لاَ يَرْكَعُونَ ﴾ . وقال أبن عباس: إنما يقال لهم هذا في الآخرة حين يُدُعون إلى السجود فلا يستطيعون . قتادة: هذا في الدنيا . أبن العربيّ: هذه الآية حين يُدُعون إلى السجود فلا يستطيعون . قتادة: هذا في الدنيا . أبن العربيّ: هذه الآية

حجة على وجوب الركوع وإنزاله ركناً في الصلاة وقد أنعقد الإجماع عليه، وظن قوم أن هذا إنما يكون في القيامة وليست بدار تكليف فيتوجه فيها أمر يكون عليه ويل وعقاب، وإنما يُدْعون إلى السجود كشفاً لحالِ الناس في الدنيا، فمن كان لِلَّهِ يسجد يمكن (١١) من السجود، ومن كان يسجد رئاءً لغيره صار ظهره طبقاً واحداً. وقيل: أي إذا قيل لهم أخضعوا للحق لا يخضعون، فهو عام في الصلاة وغيرها وإنما ذكر الصلاة، لأنها أصل الشرائع بعد التوحيد. وقيل: الأمر بالإيمان؛ لأنها لا تصح من غير إيمان.

قوله تعالى ﴿فِياًي حدِيثِ بعده يؤمِنون﴾ أي إن لم يصدقوا بالقرآن الذي هو المعجز والدلالة على صدق الرسول عليه السلام، فبأي شيء يصدّقون! وكُرَّر ﴿ويل يومئلِ للمكذبِينِ لمعنى تكرير التخويف والوعيد. وقيل: ليس بتكرار، لأنه أراد بكل قول منه غير الذي أراد بالآخر؛ كأنه ذكر شيئاً فقال: ويل لمن يكذب بهذا، ثم ذكر شيئاً آخر فقال: ويل لمن يكذب بهذا، ثم كذلك إلى أخرها. ختمت السورة ولله الحمد.

سورة «عَمَّ» مكية وتسمى سورة «النبأ» وهي أربعون أو إحدى وأربعون آية

ينسب ألقر الأغن التحسير

- [١] ﴿ عَمَّ يَتَسَاءَ لُونَ ﴿ ﴾.
- [٢] ﴿ عَنِ ٱلنَّبَإِ ٱلْعَظِيمِ ١٠٠٠ ﴾ .
- [٣] ﴿ ٱلَّذِي هُمْ فِيهِ مُعْلِكُفُونَ ﴿ ﴾ .
 - [٤] ﴿ كُلَّا سَيَعَالَمُونَ ﴿ إِنَّهُ .
 - [٥] ﴿ ثُوَّ كُلًّا سَيْعَالُمُونَ ١٠٠٠ ﴿ وَمُو كُلًّا سَيْعَالُمُونَ ١٠٠٠ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿عم يتساءلون﴾؟ «عم» لفظ أستفهام ولذلك سقطت منها ألف «ما»، ليتميز الخبر عن الاستفهام. وكذلك (فيم، ومم) إذا أستفهمت. والمعنى عن أي شيء

⁽١) في نسخة: تمكن من السجود. (٢) كذا في أحكام القرآن لابن العربي طبعة السعادة.

يسأل بعضهم بعضاً. وقال الزجاج: أصل "عَمَّ" عن ما فأدغمت النون في الميم، لأنها تشاركها في الغُنّة. والضمير في "يتساءلون" لقريش. وروى أبو صالح عن أبن عباس قال: كانت قريش تجلس لما نزل القرآن فتتحدث فيما بينها فمنهم المصدّق ومنهم المكذب به فنزلت: ﴿عم يتساءلون﴾؟ وقيل: "عم" بمعنى: فيم يتشدّد المشركون ويختصمون.

قوله تعالى: ﴿عن النبإ العظِيم﴾ أي يتساءلون «عن النبإ العظِيم» فعن ليس تتعلق بـ «ميتساءلون» الذي في التلاوة؛ لأنه كان يلزم دخول حرف الاستفهام فيكون «عنِ النبإ العظِيم، كقولك: كم مالك أثلاثون أم أربعون؟ فوجب لما ذكرناه من أمتناع تعلقه بـ (ميتساءلون) الذي في التلاوة، وإنما يتعلق بيتساءلون آخر مضمر. وحسن ذلك لتقدم يتساءلون؛ قاله المَهْدويّ. وذكر بعض أهل العلم أن الاستفهام في قوله: "عن" مكرر إلا أنه مضمر، كأنه قال عم يتساءلون أعن النبإ العظيم؟ فعلى هذا يكون متصلًا بالآية الأولى. والنبأ العظيم» أي الخبر الكبير. ﴿الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلَفُونَ﴾ أي يخالف فيه بعضهم بعضاً، فيصدق واحد ويكذب آخر؛ فروى أبو صالح عن ابن عباس قال: هو القرآن؛ دليله قوله: ﴿قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٍ * أَنتُم عنهُ مُعْرِضُونَ﴾ فالقرآن نبأ وخبر وقصص، وهو نبأ عظيم الشأن. وروى سعيد عن قتادة قال: هو البعث بعد الموت صار الناس فيه رجلين: مصدّق ومكذب. وقيل: أَمْر النبي ﷺ. وروى الضحاك عن أبن عباس قال: وذلك أن اليهود سألوا النبي على عن أشياء كثيرة، فأخبره الله جلّ ثناؤه باختلافهم، ثم هدّدهم فقال: ﴿كلا سَيَعْلَمُونَ﴾ أي سيعلمون عاقبة القرآن، أو سيعلمون البعث: أحق هو أم باطل. و (كلا) ردّ عليهم في إنكارهم البعث أو تكذيبهم القرآن، فيوقف عليها. ويجوز أن يكون بمعنى حقاً أو «ألاً» فيبدأ بها. والأظهر أن سؤالهم إنما كان عن البعث؛ قال بعض علمائنا: والذي يدل عليه قوله عزّوجلّ: ﴿إن يوم الفصلِ كان مِيقاتاً﴾ يدل على أنهم كانوا يتساءلون عن البعث. ﴿ثم كلا سيعلمون﴾ أي حقا لَيَعْلَمُنَّ (١) صدق ما جاء به محمد ﷺ من القرآن ومما ذكره لهم من البعث بعد الموت. وقال الضحاك: «كلا

⁽١) في الأصول: ليعلمون. والفعل مؤكد بالنون الثقيلة بعد القسم.

سيعلمون، يعنى الكافرين عاقبة تكذيبهم. «ثم كلا سيعلمون» يعني المؤمنين عاقبة تصديقهم. وقيل: بالعكس أيضاً. وقال الحسن: هو وعيد بعد وعيد. وقراءة العامة فيهما بالياء على الخبر؛ لقوله تعالى: ﴿يتساءلون﴾ وقوله: «هم فيه مختلِفون». وقرأ الحسن وأبو العالية ومالك بن دينار بالتاء فيهما.

[٢] ﴿ ٱلْرَنَجْعَلِ ٱلْأَرْضَ مِهَادُا ١٠٠٠).

[٨] ﴿ وَخَلَقْنَكُوْ أَزْوَجًا اللَّهِ ﴾ .

[١٠] ﴿ وَجَعَلْنَا ٱلَّيْلَ لِبَاسًا ۞ .

[١٢] ﴿ رَبَّنْتِنَا فَوْقَكُمْ سَبَّعًا شِدَادًا ١٠٠٠ ﴿

[١٣] ﴿ وَجَعَلْنَا سِرَلَجًا وَهُمَّاجًا ١٣]

[11] ﴿ وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَتِ مَاءً ثَغَاجًا ١٤]

[١٥] ﴿ لِنُخْرِجَ بِهِ حَبُّ أَوْبَاتًا ١٠٠ ﴾.

[١٦] ﴿ رَجَنَّتِ ٱلْفَاقَا ١٦]

[١١] ﴿ رَجَعُكَ ٱلنَّهَارَ مَعَانَا شَهِ ﴾. `قوله تعالى: ﴿أَلَم نجعلِ الأرض مِهاداً﴾: دلهم على قدرته على البعث؛ أي

[٧] ﴿ رَالِيْمَالَ أَرْتَادًا ﷺ .

[٩] ﴿ رَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ شُبَالًا ١٠٠٠ ﴿

قُدْرتنا على إيجاد هذه الأمور أعظم من قدرتنا على الإعادة. والمِهاد: الوِطاء والفراش. وقد قال تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الأَرْضَ فِرَاشَّأَ﴾ وقُرِىء «مَهْداً». ومعناه أنها لهم كالمهد للصبيّ وهو ما يمهد له فينوّم عليه ﴿والجِبال أوتاداً ﴾ أي لتسكن ولا تتكَفَّأ ولا تميل بأهلها. ﴿وخَلَقْناكُمْ أَزُواجاً﴾ أي أصنافاً: ذكراً وأنثى. وقيل: ألواناً. وقيل: يدخل في هذا كل زوج من قبيح وحسن، وطويل وقصير؛ لتختلف الأحوال فيقع الاعتبار، فيشكر الفاضل ويصبر المفضول. ﴿وَجَعَلْنَا نَوْمَكُم﴾ «جعلنا» معناه صَيَّرنا؛ ولذلك تعدَّت إلى مفعولين. ﴿سُباتاً ﴾ المفعول الثاني، أي راحة لأبدانكم، ومنه يوم السُّبْت أي يوم الراحة؛ أي قيل لبني إسرائيل: ٱستريحوا في هذا اليوم، فلا تعملوا فيه شيئاً. وأنكر أبن الأنباري هذا وقال: لا يقال للراحة سُبَات. وقيل: أصله التمدّد؛ يقال: سبتت المرأة شعرها: إذا حلته وأرسلته، فالسُبّات كالمد، ورجل مسبوت الخلق: أي ممدود. وإذا أراد الرجل أن يستريح تمدُّد، فسميت الراحة سبتاً.

وقيل: أصله القُطْع؛ يقال: سَبَتَ شعره سَبْتاً: حَلَقه؛ وكأنه إذا نام أنقطع عن الناس وعن الاشتغال، فالسُّبات يشبه الموت، إلا أنه لم تفارقه الروح. ويقال: سير سَبْت: أي سهل لين؛ قال الشاعر(1):

وَمَطُويةِ الْأَقْرَابِ أَمَّا نَهَازُهَا ﴿ فَسَبُّتُ وَأَمَّا لِيلُهَا فَذَمِيلُ

﴿وجعلنا الليل لِباساً﴾ أي تلبّسكم ظلمته وتغشاكم؛ قاله الطبري. وقال أبن جُبير والسُّدي: أي سَكنا لكم. ﴿وجعلنا النهار معاشاً﴾ فيه إضمار، أي وقْتَ معاش، أي مُتَصَرَّفاً لِطلب المعاش وهو كل ما يُعاش به من المطعم والمشرب وغير ذلك في همعاشا، على هذا أسم زمان، ليكون الثاني هو الأول. ويجوز أن يكون مصدراً بمعنى العيش على تقدير حذف المضاف. ﴿وبنينا فوقكم سبعاً شِداداً﴾ أي سبع سموات محكمات؛ أي محكمة الخلق وثيقة البنيان. ﴿وجعلنا سِراجاً وَهَاجاً﴾ أي وقاداً وهي الشمس. وجعل هنا بمعنى خلق؛ لأنها تعدّت لمفعول واحد والوهاج الذي له وَهَج؛ يقال؛ وهَجَ يهج وَهْجا ووَهَجاً ووَهَجَاناً. ويقال للجوهر إذا تلالأ توهّج. وقال أبن عباس: وهاجاً منيراً متلالناً. ﴿وأنزلنا مِن المُغصِرات ماء ثَجَاجاً﴾ قال مجاهد وقتادة: والمعصِرات الرياح. وقاله أبن عباس. كأنها تَعْصِر السحاب. وعن أبن عباس أيضاً: أنها السحاب. وقال سفيان والربيع وأبو العالية والضحاك: أي السحائب التي تنعصِر بالماء ولما تُمْطر بعد، كالمرأة المُعْصِر التي قد دنا حيضُها ولم تحض، قال أبو النجم:

[تمشِي الهوَينَى مائلاً خِمارُها قداًعُصَرتْ أو قددنا إعصارها](٢) [وقال آخر]:

فكان مِجني دون من كنت أتقِي ثَلاثُ شُخُوصٍ كاعِبان ومُعْصِرُ (٣)

⁽١) هو حميد بن ثور، والسبت: السير السريم. والذميل: السير اللين.

⁽٢) هذه الزيادة عن أبي حيان، دل عليها إجماع نسخ الأصل على ذكر أبي النجم.

⁽٣) البيت لعمر بن أبي ربيعة.

وقال^(١) آخر:

وذِي أُشُرٍ كَ الأَفْحُوانِ يَزِينَهُ فِهَابُ الصَّبَا والمُعْصِراتُ الرَّوائِحُ

فالرياح تسمى مُعْصرات؛ يقال: أَعْصَرَت الريح تُعْصِر إعصاراً: إذا أثارت العجاج، وهي الإعصار، والسحب أيضاً تسمى المُعْصِرات لأنها تمطر. وقال قتادة أيضاً: المُعْصِرات السماء. النَّحَّاس: هذه الأقوال صحاح؛ يقال للرياح التي تأتي بالمطر مُعْصرات، والرياح تلقح السحاب، فيكون المطر، والمطر ينزل من الريح على هذا. ويجوز أن تكون الأقوال واحدة، ويكون المعنى وأنزلنا من ذوات الرياح المُعصِرات قماء ثَجَّاجا، وأصح الأقوال أن المعصرات: السحاب. كذا المعروف أن الغيث منها، ولو كان (بالمُعصرات) لكان الريح أولى. وفي الصحاح: والمعصرات السحائب تُعْتَصر بالمطر. وأعصِر القوم أي أمطِروا؛ ومنه قرأ بعضهم قوفِيه يُعْصِرون، والمعصِر: الجارية أوّل ما أدركت وحاضت؛ يقال: قد أعصرت كأنها دخلت عصر شبابها أو بلغته؛ قال الراجز(٢):

جارِيةٌ بسَفَوانَ دارها تمشِي الهُوَيْنَى ساقطاً خمارُها قد أَعَصَرَتُ أو قددنا إعصارُها

والجمع: مَعاصِر، ويقال: هي التي قاربت الحيض؛ لأن الإعصار في الجارية كالمراهقة في الغلام. سمعته من أبي الغوت الأعرابيّ. قال غيره: والمعصر السحابة التي حان لها أن تمطر؛ يقال أجن الزرع فهو مُجنّ: أي صار إلى أن يُجِنّ، وكذلك السحاب إذا صار إلى أن يمطر فقد أعصر. وقال المبرَّد: يقال سحاب معصر أي ممسك للماء، ويُعتصر منه شيء بعد شيء، ومنه العَصَر بالتحريك للملجأ الذي يلجأ إليه، والعُصْرة بالضم أيضاً الملجأ. وقد مضى هذا المعنى في سورة «يوسف» (٢) والحمد لله. وقال أبو زبيد (٤):

⁽۱) هو البعيث كما في اللسان، وروايته للبيت: وذي أشــر كــالأقحــوان تشــوفــه ذهاب الصبا والمقصرات الدوالح والدوالح السحائب التي أثقلها الماء: واللهاب بكسر الذال: الأمطار الضعيفة

⁽٢) هو منصور بن مرثد الأسدي. (٣) راجع ٢٠٥/٩.

⁽٤) قاله في رثاء ابن أخته وكان مات عطشاً في طريق مكة.

صادِياً يستغِيثُ غير مُغاثِ ولقدد كان عُصْرة المنْجرودِ

ومنه المُعصِر للجارية التي قد قربت من البلوغ يقال لها مُعصِر؛ لأنها تُخبَس في البيت، فيكون البيت لها عَصَراً. وفي قراءة أبن عباس وعِكرمة «وأنزلنا بِالمعصِراتِ». والذي في المصاحف «مِن المعصِراتِ» قال أبيّ بن كعب والحسن وأبن جبير وزيد بن أسلم ومقاتل بن حيان: «مِن المعصِراتِ» أي من السموات. «ماءٌ تُجاجاً» صباباً متنابعاً؛ عن أبن عباس ومجاهد وغيرهما. يقال: ثَجَجْت دمَه فأنا أَثُجه ثبجاً، وقد ثبح الدم يَثُج ثجوجاً، وكذلك الماء، فهو لازم ومتعد. والثجاج في الآية المنصَب. وقال الزجاج: أي الصَّبًاب. وهو متعد كأنه يثج: نفسه أي يَصُبّ. وقال عَبِيد بن الأبرص (١٠):

فَشَجَّ أَعَـلاه ثَـم ٱرتَـجَّ أَسفُلُه وضاقَ ذَرْعاً بِحَمل الماءِ مُنْصاحِ وفي حديث النبي ﷺ أنه سئل عن الحج المبرور فقال: «العَجّ والثَّجّ» فالعج: رفع الصوت بالتلبية، والثج: إراقة الدماء وذبح الهدايا. وقال أبن زيد: ثجاجاً كثيراً. والمعنى واحد.

قوله تعالى: ﴿لَيْخُرِجُ بِهِ﴾ أي بذلك الماء ﴿حبًّا﴾ كالحنطة والشعير وغير ذلك ﴿وَنَبَاتًا﴾ من الأبّ، وهو ما تأكله الدواب من الحشيش. ﴿وجناتٍ﴾ أي بساتين ﴿الفافا﴾ أي ملتفة بعضها ببعض لتشعّب أغصانها، ولا واحد له كالأوزاع والأخياف. وقيل: واحد الألفاف لِفِّ بالكسر، ولُف بالضم. ذكره الكسائي؛ قال:

جنة لُنفٌ وعيث مُغْدِق ونَدامَى كلُّهمْ بِيضٌ زُهُرْ

وعنه أيضاً وأبسي عبيدة : لفيف كشريف وأشراف . وقيل : هو جمع المجمع . حكاه الكسائي . يقال : جنة لفّاء ونبت لِف والجمع لُف بضم الله مثل حمر ، ثم يجمع اللّف ألفافاً . الزمخشري : ولو قيل جمع مُلْتفة بتقدير حذف الزوائد لكان وجيهاً . ويقال : شجرة لفّاء وشجر لُف وامرأة

⁽١) البيت في وصف المطر، ومنصاح: منشق بالماء. وفي الديوان: فالتج أعلاه.

 ⁽۲) قوله: والجمع لف بضم اللام راجع إلى جنة لفاء بدليل قوله: مثل حمر، لأنه جمع لحمراء،
 وأما لف بالكسر والفتح فجمعه ألفاف.

لفاء: أي غليظة الساق مجتمعة اللحم. وقيل: التقدير: ونخرج به جنات ألفافاً، فحذف لدلالة الكلام عليه. ثم هذا الالتفاف والانضمام معناه أن الأشجار في البساتين تكون متقاربة (1)، فالأغصان من كل شجرة متقاربة لقوتها.

[١٧] ﴿ إِنَّ يَوْمَ ٱلْفَصْلِ كَانَ مِيقَنتًا ١٠٠

[١٨] ﴿ يَوْمَ يُنفَخُ فِ ٱلصُّورِ فَنَأْتُونَ أَفْوَاجًا ﴿ إِلَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ ا

[١٩] ﴿ وَقُنِحَتِ السَّمَاةُ فَكَانَتُ أَبُونَهَا ﴿ وَقُنِحَتِ السَّمَاةُ فَكَانَتُ أَبُونَهَا ﴿ ﴾ .

[٧٠] ﴿ وَسُيِّرَتِ ٱلْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ﴿ وَسُيِّرَتِ ٱلْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا ﴿ وَسُيِّرَتِ ٱلْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا

قوله تعالى: ﴿إِن يوم الفصلِ كان مِيقاتاً﴾ أي وقتاً ومجمعاً وميعاداً للأوّلينَ والآخرين؟ لما وعدالله من الجزاء والثواب. وسمي يوم الفصل لأن الله تعالى يفصل فيه بين خلقه.

قوله تعالى: ﴿ يوم ينفخ فِي الصورِ ﴾ أي للبعث ﴿ فتأتُون ﴾ أي إلى موضع العرش. ﴿ أَفواجاً ﴾ أي أمماً ، كل أمّة مع إمامهم. وقيل: زمراً وجماعات. الواحد: فوج. ونصب يوماً بدلاً من اليوم الأوّل. وروي من حديث معاذ بن جبل قلت: يا رسول الله! أرأيت قول الله تعالى: ﴿ يوم ينفخ فِي الصور فتأتون أفواجاً ﴾ فقال النبي ﷺ: ﴿ يا معاذ [بنَ جَبل](٢) لقد سألت عن أمر عظيم » ثم أرسل عينيه باكياً ، ثم قال : ﴿ يُحشَر عشرة أصناف من أمتي أشتاتاً قد ميزهم الله تعالى من جماعات المسلمين ، وبدل صُورهم ، فمنهم على صورة القِردة وبعضهم على صورة الخزير وبعضهم منكسون: أرجلهم أعلاهم ، ووجوههم يُستحبون عليها ، وبعضهم عُمي يتردّدون ، وبعضهم صُمّ بُكُمُ لا يعقلون ، وبعضهم يَمضُغون السنتهم ، فهي مُدلاًة على صدورهم ، يسيل القيح من أفواههم لعاباً ، يتقذّرهم أهل الجمع ، وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم ، وبعضهم مصلبون على جذوع من النار ، وبعضهم أشدّ نَتناً من البيف ، وبعضهم ملبسون جلابيب سابغة من القطران لاصقة بجلودهم ؛ فأما الذين على صورة الخنازير ، فأهل الجيف ، وبعضهم ملبسون جلابيب سابغة من القطران لاصقة بجلودهم ؛ فأما الذين على صورة القردة فالقتّات من الناس _ يعني النمام _ وأما الذين على صورة الخنازير ، فأهل

⁽١) في أ، ح: متقاربة الأغصان من كل. . . الخ.

⁽٢) [بن جبل]: ساقطة من الأصل المطبوع.

الشّخت والحرام والمَكْس. وأما المنكّسون رءوسهم ووجوههم، فأكلة الربا، والعُمْي: من يجور في الحكم، والصم البكم: الذين يعجبون بأعمالهم. والذين يمضغون السنتهم: فالعلماء والقُصّاص الذين يخالف قولهم فعلهم. والمقطعة أيديهم وأرجلهم: فالذين يؤذون الجيران. والمصلّبون على جذوع النار: فالسعاة بالناس إلى السلطان والذين هم أشد نَتْناً من الجِيف فالذين يتمتعون بالشهوات واللذات، ويمنعون حق الله من (١) أموالهم، والذين يلبّسون الجلابيب: فأهل الكِبْر والفخر والخَيلاء».

قوله تعالى: ﴿وفُتِحتِ السماء فكانت أبواباً ﴾ أي لنزول الملائكة ؛ كما قال تعالى: ﴿ويوم تشقق السماء بِالغمامِ وَنُزُلَ الملائِكة تنزِيلاً ﴾ . وقيل: تقطعت، فكانت قطعاً كالأبواب فأنتصاب الأبواب على هذا التأويل بحذف الكاف. وقيل: التقدير فكانت ذات أبواب لأنها تصير كلها أبواباً . وقيل: أبوابها طُرُقها . وقيل ؛ تنحل وتتناثر ، حتى تصير فيها أبواب . وقيل: إن لكل عبد بابين في السماء : باباً لعمله ، وباباً لرزقه ، فإذا قامت القيامة أنفتحت الأبواب . وفي حديث الإسراء : اثم عرج بنا إلى السماء فأستَفْتح جبريل ، فقيل : من أنت قال : جبريل . قيل : ومن معك ؟ قال : عمد . قيل : وَقَد بُعِث إليه ؟ قال : قد بُعِث اليه . ﴿وسيرتِ الجبال فكانت سراباً ﴾ أي لا شيء كما أنَّ السراب كذلك : يظنه الرائي ماء وليس بماء . وقيل : استُرت انسِفت من أصولها . وقيل : أزيلت عن مواضعها .

- [٢١] ﴿ إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتُ مِنْ صَادًا ﴿ إِلَّهُ اللَّهُ ﴾. [٢٢] ﴿ لِلطَّعِينَ مَعَابًا ﴿ ﴾.
- [٢٣] ﴿ لَبِيْنِينَ فِيهَآ أَحْقَابًا ﴿ ﴾ . [٢٤] ﴿ لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَـرَّدَا وَلَا شَرَابًا ﴿ ﴾ .
 - [٢٥] ﴿ إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا ﴿ ﴾. [٢٦] ﴿ جَزَآءُ وِفَاقًا ﴿ ﴾.
 - [٢٧] ﴿ إِنَّهُمْ كَانُواْ لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ۞ ﴿ .
 - [٢٨] ﴿ وَكُذَّبُواْ بِنَايَلْنِنَا كِذَّابًا ﴿ كُ
 - [٢٩] ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ أَخْصَيْنَكُ كِتَنْبًا ﴿ وَكُلُّ شَيْءٍ أَخْصَيْنَكُ كِتَنْبًا ﴿ }
 - [٣٠] ﴿ فَذُوقُواْ فَلَن نَزِيدَكُمْ إِلَّاعَذَابًا ﴿ هِ

⁽١) وفي «الدر المنثور؛: حق الله والفقراء. . . الخ.

قوله تعالى: ﴿إِن جهنم كانت مِرصاداً﴾: مِفعال من الرَّصَد والرصَد: كل شيء كان أمامك. قال الحسن: إن على النار رَصَداً، لا يدخل أحد الجنة حتى يجتاز عليه، فمن جاء بجواز جاز، ومن لم يجيء بجواز حُبِس. وعن سُفيان رضي الله عنه قال: عليها ثلاث قَناطر. وقيل قمِرصاداً﴾ ذات أرْصاد على النسب، أي ترصد من يمرّ بها. وقال مقاتل: مَخبِساً. وقيل: طريقاً وممرّاً، فلا سبيل إلى الجنة حتى يَقْطع جهنم. وفي الصّحاح: والمِرصاد: الطريق. وذكر القُشيريّ: أن المرصاد المكان الذي يَرصُد فيه الواحد العدق، نحو المِضمار: الموضع الذي تُضَمَّر فيه الخيل. أي هي معدة لهم؛ فالمِرصاد بمعنى المحلّ؛ فالملائكة يرصدون الكفار حتى ينزلوا بجهنم. وذكر الماورديّ عن أبي سِنان (۱) أنها بمعنى راصدة، تجازيهم بأفعالهم. وفي الصحاح: الراصد الشيء: الراقبُ له؛ تقول: رصدَه يرصدُه رَصْداً ورَصَداً، والترصُّد: الترقب المامرة موضع الرصد. الأصمعيّ: رَصَدْته أرصُده: ترقبته، وأرصدته: أعددت والكسائي: مثله.

قلت: فجهنم مُعَدّة مترصّدة، مُتفعّل من الرصد وهو الترقب: أي هي متطلعة لِمن يأتي. والمِرصاد مِفعال من أبنية المبالغة كالمِعطار والمِغيار، فكأنه يكثر من جهنم أنتظار الكفار. ﴿لِلطاغِين مآباً﴾ بدل من قوله: قمِرصاداً والمآب: المرجع، أي مرجعاً يرجعون إليها؛ يقال: آب يَتُوب أوبة: إذا رجع. وقال قتادة: مأوّى ومنزلاً. والمرآد بالطاغين من طغى في دينه بالكفر، أو في دنياه بالظلم.

قوله تعالى : ﴿ لابِثِين فِيها أحقاباً ﴾ أي ماكثين في النار ما دامت الأحقاب، وهمي لا تنقطع ، فكلما مضى حُقُب جاء حُقُب . والحُقُب بضمتين : الدهر والأحقاب الدهور . والحِقْبة بالكسر : السّنة : والجمع حِقَب ؛ قال متمم بن نُويرة التميمى:

وكنا كند ماني جَذِيمة حِقبة فلما تفرقنا كأني ومالكا

مِن الدَّهرِ حتى قيل لنْ يتصدَّعَا لِطولِ أجتماعٍ لم نبِثْ ليلة معَا

⁽۱) أ، ح، ل، و: ﴿ أَبِي سَفِيانَ ۗ .

والحُقُب بالضم والسكون: ثمانون سنة. وقيل: أكثر من ذلك وأقل، على ما يأتى، والجمع: أحقاب. والمعنى في الآية: [لابثين](١) فيها أحقاب الآخرة التي لا نهاية لها؛ فحذف الآخرة لدلالة الكلام عليه؛ إذ في الكلام ذكر الآخرة وهو كما يقال أيام الآخرة؛ أي أيام بعد أيام إلى غير نهاية، وإنما كان يدل على التوقيت لو قال خمسة أحقاب أو عشرة أحقاب. ونحوه وذكر الأحقاب لأن الحُقُب كان أبعد شيء عندهم، فتكلم بما تذهب إليه أوهامُهم ويعرفونها، وهي كناية عن التأبيد، أي يمكثون فيها أبداً. وقيل: ذكر الأحقاب دون الأيام؛ لأن الأحقاب أهول في القلوب، وأدل على الخلود. والمعنى متقارب؛ وهذا الخلود في حق المشركين. ويمكن حمل الآية على العُصاة الذين يخرجون من النار بعد أحقاب. وقيل: الأحقاب وقت لشربهم الحميم والغَسَّاق، فإذا ٱنقضت فيكون لهم نوع آخر من العقاب؛ ولهذا قال: ﴿لابِثِين فِيها أحقاباً. لا يذوقون فِيها بَرْداً ولا شَرَاباً. إلا حَمِيماً وغَسَّاقاً ﴾. و «لابثين» أسم فاعل من لبِث، ويقويه أن المصدر منه اللَّبْث بالإسكان، كالشُّرْب. وقرأ حمزة والكسائى «لبِثِين» بغير ألف وهو آختيار أبي حاتم وأبي عبيد، وهما لغتان؛ يقال: رجل لابِث ولبِث، مثل طمِع وطامِع، وفرِه وفارِه. ويقال: هو لَبِث بمكان كذا: أي قد صار اللَّبث شأنه، فشبه بما هو خلقة في الإنسان نحو حَذِر وفَرِق؛ لأن باب فَعِل إنما هو لما يكون خِلْقة في الشيء في الأغلب، وليس كذلك أسم الفاعل من لابث. والحُقُب: ثمانون سنة في قول أبن عمر وأبن مُحَيصن وأبي هريرة، والسنة ثلثمائة يوم وستون يوماً، واليوم ألف سنة من أيام الدنيا؛ قاله آبن عباس. وروى أبن عمر هذا مرفوعاً إلى النبي ﷺ. وقال أبو هريرة: والسنة ثلثمائة يوم وستون يوماً كل يوم مثل أيام الدنيا. وعن أبن عمر أيضاً: الحُقُب: أربعون سنة. السُّدِّيّ: سبعون سنة. وقيل: إنه ألف شهر. رواه أبو أمامة مرفوعاً. بشير بن كعب: ثلثمائة سنة. الحسن: الأحقاب لا يَدرِي أَحَدٌ كُمْ هـى ، ولكن ذكروا أنها مائة حُقُب، والحُقُب الواحد منها سبعون ألف سنة، اليوم منها كألف سنة مما تعدون. وعن أبي أمامة أيضاً،

⁽١) [لابثين]: ساقط من أ، ز، ل، ط.

عن النبي على: "إن الحُقُب الواحد ثلاثون ألف سنة " ذكره المهدوي". والأوّل الماورديّ. وقال قُطرب: هو الدهر الطويل غير المحدود. وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه، قال النبي على: "والله لا يخرُج من النار من دخلها حتى يكون فيها أحقاباً، الحُقُب بضع وثمانون سنة، والسنة ثلثمائة وستون يوماً، كلّ يوم ألف سنة مما تَعُدُّون؛ فلا يتكلنَّ أحدكم على أنه يخرج من النار ". ذكره الثعلبيّ. القُرظيّ: الأحقاب: ثلاثة وأربعون، حُقُباً كل حُقُب سبعون خَريفاً، كل خريف سبعمائة سنة، كل سنة ثلثمائة وستون يوماً، كل يوم ألف سنة.

قلت: هذه أقوال متعارضة، والتحديد في الآية للخلود، يحتاج إلى توقيف يقطّع العُذْر، وليس ذلك بثابت عن النبي على الله وإنما المعنى ـ والله أعلم ـ ما ذكرناه أوّلاً؛ أي لابثين فيها أزماناً ودهوراً، كلما مضى زمن يعقبه زمن، ودهر يعقبه دهر، هكذا أبد الآبدين من غير أنقطاع. وقال أبن كَيْسان: معنى «لابِثِينَ فِيها أحقاباً» لا غاية لها أنتهاء، فكأنه قال أبداً. وقال أبن زيد ومُقاتل: إنها منسوخة بقوله تعالى: ﴿فَلُوقُوا فَلْنَ نَزِيدِكُم إلا عَذَاباً﴾ يعني أن العدد قد أنقطع، والبخلود قد حصل.

قلت: وهذا بعيد؛ لأنه خبر، وقد قال تعالى: ﴿ولا يدُخُلُون الجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الجَملُ فِي سَمِّ الْخِياطِ﴾ على ما تقدم (١). هذا في حق الكفار، فأما العُصاة الموحدون فصحيح ويكون النسخ بمعنى التخصيص. والله أعلم. وقيل: المعنى ﴿لابِثِين فِيها أحقاباً﴾ أي في الأرض؛ إذ قد تقدم ذكرها ويكون الضمير في ﴿لا يذوقون فِيها برداً ولا شراباً﴾ لجهنم. وقيل: واحد الأحقاب حُقُب وحِقْبَةً ؛ قال:

فإنْ تَنْأَ عنها حِقْبَةً لا تُلاقِهَا فَأَنتَ بِمَا أَخْدَثَتُهُ بِالمُجَرَّبِ وَقَالَ الكميت(٢):

مَرّ لها بعد حِقبةٍ حِقَبُ

⁽۱) راجع ۲۰۹/۷.

⁽٢) صدر البيت:

قوله تعالى: ﴿لاَ يَذُوقُونَ فِيها﴾ أي في الأحقاب ﴿بَرْداً ولا شَرَاباً﴾ البرد: النوم في قول أبي عبيدة وغيره؛ قال الشاعر(١):

ولو شِئتُ حَرَّمتُ النساءَ سِواكُمُ وإِن شِئت لم أَطْعَمُ نُقَاخاً ولا بَرْدَا وقاله مجاهد والسُّدّيّ والكسائيّ والفضل بن خالد وأبو معاذ النحوي؛ وأنشدوا قول الكنديّ:

بَرَدت مَراشفُها عليَّ فصدنِي عنها وعسن تقبِيلِها الْبَسَرْد يعني النوم. والعرب تقول: مَنع البَرْدُ البَرْد، يعني: أذهب البرد النوم.

قلت: وقد جاء الحديث أنه عليه الصلاة والسلام سُئل هل في الجنة نوم. فقال:
﴿ لا النوم أخو الموت، والجنة لا موت فيها الخكذلك النار؛ وقد قال تعالى:
﴿ لا يُقْضَى عليهِم فيموتوا ﴿ وقال آبن عباس: البَرْدُ: برد الشراب. وعنه أيضاً: البرد النوم: والشراب الماء. وقال الزّجاج: أي لا يذوقون فيها برد ريح، ولا ظِل، ولا نوم. فجعل البرد برد كل شيء له راحة، وهذا برد ينفعهم، فأما الزمهرير فهو برد يتأذّون به، فلا ينفعهم، فلهم منه من العذاب ما الله أعلم به. وقال الحسن وعطاء وأبن زيد: بَرْداً: أي رَوْحاً وراحة؛ قال الشاعر (٢):

فلا الظلَّ مِن بردِ الضحى تستطيعُه ولا الفَيْءَ أوقات (٣) العَشِيِّ تذوقُ ولا يذوقون فِيها برداً ولا شراباً جملة في موضع الحال من الطاغين، أو نعت للأحقاب؛ فالأحقاب ظرف زمان، والعامل فيه «لابِثِين» أو «لبِثِين» على تعدية فِعل. ﴿ إلا حمِيماً وغساقاً ﴾ أستثناء منقطع في قول من جعل البرد النوم، ومن جعله من البرودة كان بدلاً منه. والحميم: الماء الحار؛ قاله أبو عبيدة. وقال أبن زيد: الحميم: دموع أعينهم، تجمع في حياض ثم يُشقَونه. قال النحاس: أصل الحميم: الماء الحار، ومنه أشتق الحَمّام، ومنه الحُمّى، ومنه ﴿ وظِلّ مِن أصل الحميم: الماء الحار، ومنه أشتق الحَمّام، ومنه الحُمّى، ومنه ﴿ وظِلَّ مِن

 ⁽١) هو العرجي: عبد الله بن عمر بن عمرو بن عثمان بن عفان. ونسب إلى العرج، وهو موضع قبل الطائف كان ينزل به. والنقاخ كغراب: الماء الطيب.

⁽٢) قائله حميد بن ثور يصف سرحة، وكني بها عن امرأة.

⁽٣) كذا في الأصل. وفي كتب اللغة مادة •فيأ؛ ولا الفيء من برد العشي.. الخ.

يَحموم ﴾: إنما يراد به النهاية في الحر. والغَسّاق: صديد أهل النار وقيعهم. وقيل الزَّمهرير. وقرأ حمزة والكسائي بتشديد السين، وقد مضى في قص السوالة القول فيه. ﴿جزاءاً وِفاقاً ﴾ أي موافقاً لأعمالهم. عن أبن عباس ومجاهد وغيرهما؛ فالوفاق بمعنى الموافقة كالقِتال بمعنى المقاتلة. و هجزاء انصب على المصدر، أي جازيناهم جزاء وافق أعمالهم؛ قاله الفرّاء والأخفش. وقال الفراء أيضاً: هو جمع الوفق، والوفق واللفق واحد. وقال مقاتل: وافق العذاب الذنب، فلا ذنب أعظم من الشرك ولا عذاب أعظم من النار. وقال الحسن وعكرمة: كانت أعمالهم سيئة، فأتاهم الله بما أعمالهم. وقيل: معناه لا يرجُون ﴾ أي لا يخافون ﴿حِساباً ﴾ أي محاسبة على أعمالهم. وقيل: معناه لا يرجون ثواب حساب. الزجاج: أي إنهم كانوا لا يؤمنون بالبعث فيرجون حسابهم. ﴿وكَذَّبُوا بِآياتِنا كِذَّاباً ﴾ أي بما جاءت به الأنبياء. وقيل: بما أزلنا من الكتب. وقراءة العامة «كِذَّاباً » بتشديد الذال، وكسر الكاف، على كذَّب، أي كذَّبوا تكذيباً كبيراً. قال الفراء: هي لغة يمَانِيَة فسيحة؛ يقولون: كَذَّبت [به] (٢) كِذَّاباً وخرقت القميص خِرًاقاً وكل فِعل في وزن (فَعَل) فمصدره فِعًال مشدد في لغتهم وأنشد بعض الكلابيين:

لقد طالَ ما تَتَطُّتني عن صحابتي وعن حِوجٍ قِضَّاؤُها مِن شِفائِتا وقرأ علي رضي الله عنه «كِذَاباً» بالتخفيف وهو مصدر أيضاً. وقال أبو عليّ: التخفيف والتشديد جميعاً: مصدر المكاذبة، كقول الأعشى:

فصدقتها وكَذَبتُها^(٣) والمرءُ ينفعهُ كِـذَابِـه

أبو الفتح: جاءا جميعاً مصدر كَذَبَ وكَذَّب جميعاً. الزمخشري: (كِذَابا) بالتخفيف مصدر كَذَب؛ بدليل قوله:

فصدقتُها وكَذَبْتُها والمرءُ ينفعهُ كِذَابه

⁽١) راجع ١٥/ ٢٢١ فما بعدها. (٢) الزيادة من معاني القرآن للفراء.

⁽٣) قال الشهاب: وضمير صدقتها وكذبتها للنفس. والمراد: أنه يصدق نفسه: تارة، بأن يقول إن أمانيها محققة، وتكذيبها بخلافه، أو على العكس.

وهو مثل قوله: ﴿أَنبتكُم من الأرضِ نَباتاً ﴾ يعني وكذبوا بآياتنا أَفكَذَبوا كِذَاباً. أو تنصِبه بـ الحَذَّبوا"، لأنه يتضمن معنى كَذَبوا؛ لأن كل مُكَذَّب بالحقّ كاذِب؛ لأنهم إذا كانوا عند المسلمين كاذبين، وكان المسلمون عندهم كاذبين، فبينهم مُكاذبة. وقرأ أَبن عمر «كُذَّاباً» بضم الكاف والتشديد، جمع كاذب؛ قاله أبو حاتم. ونصبه على الحال الزمخشريّ. وقد يكون الكُذَّاب: بمعنى الواحد البليغ في الكَذِب، يقال: رجل كُذَّاب، كقولك حُسَان وبُخَّال، فيجعله صفة لمصدر اكَذَّبوا، أي تكذيباً كُذَّاباً مفرطاً كذبهُ. وفي الصحاح: وقوله تعالى: ﴿وكذبوا بِآياتنا كِذاباً﴾ وهو أحد مصادر المشدّد؛ لأن مصدره قد يجيء على (تفعيل) مثل التكليم وعلى (فِعَّال) كِذَّابِ وعلى (تفعِلة) مثل توصِية، وعلى (مُفَعَّلِ)؛ ﴿ومَزَّقْناهِم كُلُّ مُمَزَّقٍ﴾. ﴿وكلَّ شيءٍ أَحْصَيْناهُ كِتاباً﴾ «كلُّ» نصب بإضمار فعل يدل عليه «أحصيناه» أي وأحصينا كل شيء أحصيناه. وقرأ أبو السَّمَّال «وكلُّ شيءٍ» بالرفع على الابتداء. «كِتاباً» نصب على المصدر؛ لأن معنى أحضينا: كتبنا، أي كتبناه كتاباً. ثم قيل: أراد به العلم، فإن ما كُتِب كان أبعد من النسيان. وقيل: أي كتبناه في اللوح المحفوظ لتعرفه الملائكة. وقيل: أراد ما كُتب على العباد من أعمالهم. فهذه كتابة صدرت عن الملائكة الموكِّلين بالعباد بأمر الله تعالى إياهم بالكتابة؛ دليله قوله تعالى: ﴿وإِنَّ عليكُمْ لحافِظِينَ * كراماً كاتِبِينَ ﴾. ﴿ فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا ﴾ قال أبو بَرْزة: سألت النبي ﷺ عن أشد آية في القرآن؟ فقال: «قوله تعالى: ﴿فَذُوقُوا فَلَنْ نَزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَاباً﴾» أي «كلما نضِجَتْ جُلودُهمْ بَدَّلناهم جلوداً غيرَها» و ﴿كلَّما خَبَتْ زِدْناهُمْ سَعِيراً﴾.

- [٣١] ﴿ إِذَّ لِلْمُتَّقِينَ مَغَازًا ١٠٠٠ ﴾.
 - [٣٢] ﴿ حَنَابِقَ رَأَضَنَّهُ ۞ .
 - [٣٣] ﴿ زُكُوامِبُ أَزَابًا ﴿).
 - . **400 (16)** [71]
- [٣٥] ﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَفُوا وَلَا كِذَّا اللَّهِ ﴾ .
 - [٣٦] ﴿ جُزَّآءُ مِن زَّنِكَ عَطَآةً حِسَابًا ﴿ صَا

قوله تعالى: ﴿إِنَّ للمُتَّقِينَ مَفَازاً﴾ ذَكَر جزاء من أتقى مخالفة أمر الله "مَفازاً" موضع فوز ونجاة وخلاص مما فيه أهل النار. ولذلك قيل للفُلاة إذا قل ماؤها: مفازة، تفاؤلاً بالخلاص منها. ﴿حدائقَ وأعناباً﴾ هذا تفسير الفوز. وقيل: ﴿إِنَّ للمتَّقِين مَفازاً﴾ إن للمتقين حدائق؛ جمع حديقة، وهي البستان المُحَوَّط عليه؛ يقال أحدق به: أي أحاط. والأعناب: جمع عنب، أي كروم أعناب، فحذف. ﴿وكواعِبَ أَثْراباً﴾ كواعِب: جمع كاعِب وهي الناهد: يقال: كَعَبَت الجارية تَكْعَب كُعوباً، وكَعَبت تُكعِيباً، ونَهَدت تَنْهَد نَهُوداً. وقال الضحاك: ككواعب العَذَارَى؛ ومنه قول قيس بن عاصم:

وكمْ مِن حَصانِ قد حَوَينا كرِيمةِ ومِن كاعِبِ لم تدرِما البؤسُ مُعْصِرِ والأتراب: الأقران في السنّ. وقد مضى في سُورة «الواقعة» (١) الواحد: ترب. ﴿وكَأْساً دِهاقاً﴾ قال الحسن وقتادة وآبن زيد وآبن عباس: مُتْرعة مملوءة؛ يقال: أدهقت الكأس: أي ملاتها، وكأس دِهاق أي ممتلِئة؛ قال:

ألا فاسقِنِي صِرْفاً سقانِي الساقِي مِن مائِها بِكأسك الدِّهـ آقِ وقال خِدَاش بن زُهَير:

أتانا عامِرٌ يبغِي قِرانا فأثرعنا له كأساً دِهاقا وقال سعيد بن جُبير وعِكرمة ومجاهد وأبن عباس أيضاً: متتابعة، يَتبع بعضُها بعضاً؛ ومنه ادَّهقَتِ الحِجارة أدِّهاقاً، وهو شدّة تلازُبها ودخول بعضها في بعض؛ فالمتتابع كالمتداخل. وعن عِكرمة أيضاً وزيد بن أسلَم: صافية؛ قال الشاعر:

لأَنتِ إِلَى الفؤادِ أَحبُّ قرباً مِن الصادِي إِلَى كأسِ دِهاقِ وهوجمع دَهَقَ (٢)، وهو خشبتان [يغمز] (٣) بهما [الساق]. والمراد بالكأس الخمر، فالتقدير: خراً ذات دهاق، أي عُصِرت وصُفِّيت؛ قاله القشيريّ. وفي الصحاح: وأَدْهَقْت الماء: أي أفرغته

⁽۱) راجع ۲۱۱/۱۷.

 ⁽۲) في (اللسان؛ دهق): والدهق (بالتحريك): ضرب من العذاب. وهو بالفارسية: (أشكنجة).
 ودهقت الشيء: كسرته وقطعته. ا هـ.

⁽٣) التصَّحيح من كتب اللغة وفي الأصول: خشبتان يعصر بهما.

إفراغاً شديداً: قال أبو عمرو: والدَّهَق بالتحريك: ضرب من العذاب. وهو بالفارسية أَشْكَنْجَهُ. المبرد: والمدهوق: المعذَّب بجميع العذاب الذي لا فُرجة فيه. أبن الأعرابي: دَهَفْت الشيء كسرته وقطعته؛ وكذلك دَهْدَقْته: وأنشد لحُجُر بن خالد:

نُدَهْدِق بَضْعَ اللحم للِباعِ والندَى وبعضهُمُ تغلى بذمٌ مَناقِعُهُ (١) ودَهْمَقته بزيادة الميم : مثله . وقال الأصمعي: الدهمقة: لِين الطعام وطِيبهُ ورِقته ، وكذلك كل شيء لين ؛ ومنه حديث عمر: لو شئت أن يُدهْمَقَ لي لفعلت ، ولكن الله عاب قوماً فقال : ﴿ أذهبتم طيباتِكم فِي حَياتِكُمُ الدنيا وأستمتعُتمْ بِها﴾.

قوله تعالى: ﴿لا يَسْمَعُونَ فِيها﴾ أي في الجنة ﴿لَغُواً ولا كِذَاباً﴾ اللغو: الباطل، وهو ما يُلْغَى من الكلام ويُطَرَح؛ ومنه الحديث: ﴿إذا قلت لصاحبك أنصِت يوم الجمعة والإمام يخطب فقد لَغَوْت وذلك أن أهل الجنة إذا شربوا لم تتغير عقولهم، ولم يتكلموا بلغو؛ بخلاف أهل الدنيا. ﴿ولا كِذَاباً ﴾: تقدم، أي لا يُكذّب بعضهم بعضاً. ولا يسمعون كذباً. وقرأ الكسائي ﴿كِذَاباً ﴾ بالتخفيف من كُذبت كِذَاباً أي لا يتكاذَبُون في الجنة. وقيل: هما مصدران للتكذيب، وإنّما خففها ها هنا لأنها ليست مقيّدة بفعل يصير مصدراً له، وشدّد قوله: ﴿وكذّبوا بآياتنا كِذّاباً ﴾ لأن كذبوا يقيد المصدر بالكذّاب. ﴿جزاءٌ مِن رَبّك ﴾ نصب على المصدر. لأن المعنى جزاهم بما تقدّم ذكرُه، جزّاء وكذلك ﴿عطاء ﴾ لأن معنى أعطاهم وجزاهم واحد. أي أعطاهم عطاء. ﴿حِساباً ﴾ أي كثيراً ؛ قاله قتادة ؛ يقال: أَحْسَبْت فلاناً: أي كثّرت له العطاء حتى قاله حَسْبى. قال (٢٠):

ونُقْفِي ولِيدَ الحيِّ إِن كان جائِعاً ونُحْسِ بِجائِع

 ⁽١) يروى هكذا في «اللسان» مادة «دهق». وفي الأصول «مراجله». والمناقع: القدور الصغار،
 واحدها: منقع ومتقعة.

⁽٢) قائلته أمرأة من بني قشير. ونقفيه: أي نؤثره بالقفية؛ وهي ما يؤثر به الضيف والصبي.

وقال القُتَبِيّ: ونرى أصل هذا أن يعطيه حتى يقول حَسْبِي. وقال الزجاج: «حِساباً» أي ما يكفيهم. وقاله الأخفش. يقال: أحسبني كذا: أي كفاني. وقال الكلبيّ: حاسبهم فأعطاهم بالحسنة عشراً. مجاهد: حساباً لما عملوا، فالحساب بمعنى العدّ. أي بقدر ما وجب له في وعد الرب، فإنه وعد للحسنة عشراً، ووعد لقوم بسبعمائة ضِعْف، وقد وعد لقوم جزاء لا نهاية له ولا مقدار؛ كما قال تعالى: ﴿إِنما يوفّى الصابِرون أجرهم بِغيرِ حِسابِ وقرأ أبو هاشم «عَطاء حَسَّابا» بفتح الحاء، وتشديد السين، على وزن فَعَّال أي كَفَافاً؛ قال الأصمعيّ: تقول العرب: حَسَّبْت الرجل بالتشديد: إذا أكرمته؛ وأنشد قول الشاعر:

إذا أتاهُ ضيفُه يُحسّبُه

وقرأ أبن عباس «حسانا»(١) بالنون.

- [٣٧] ﴿ زَبِّ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ٱلرَّحْمَنِّ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا ﴿ ﴾.
- [٣٨] ﴿ يَوْمَ يَقُومُ ٱلرُّوحُ وَٱلْمَلَتِكَةُ صَفًا ۖ لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ ٱلرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴿ يَوْمَ لَا يَعْمَلُ اللَّهِ عَنْ أَذِنَ لَهُ ٱلرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴿ يَعْمَانُ اللَّهِ عَنْ اللَّهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا ﴿ يَعْمَانُ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ
 - [٣٩] ﴿ ذَالِكَ ٱلْيُومُ ٱلْحَقُّ فَكُن شَآءَ ٱتَّخَذَ إِلَى رَبِهِ عَمَا أَا آَنَهُ .
- [٤٠] ﴿ إِنَّا أَنَذَرْنَكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ ٱلْمَرْهُ مَا قَذَمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ ٱلْكَافِرُ يَلَيْتَنِي كُنْتُ تُرَبُّا ﴿ إِنَّا أَنَذَرْنَكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ ٱلْمَرْهُ مَا قَذَمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ ٱلْكَافِرُ يَلَيْتَنِي كُنْتُ

قوله تعالى: ﴿ رَبِّ السمواتِ والأرضِ وما بينهما الرحمن ﴾ : قرأ أبن مسعود ونافع وأبو عمرو وأبن كثير وزيد عن يعقوب، والمفضل عن عاصم : ﴿ رَبُّ ﴾ بالرفع على الاستئناف، «الرحمن » خبره . أو بمعنى : هو رب السموات ، ويكون «الرحمن » مبتدأ ثانياً . وقرأ أبن عامر ويعقوب وأبن محيصن كلاهما بالخفض ، نعتاً لقوله : ﴿ جزاءً مِن رَبُّك ﴾ أي جزاء من ربك رب السموات الرحمن . وقرأ أبن عباس وعاصم وحمزة والكسائي : «رَبُ السموات

⁽١) هكذا رسم الشوكاني الكلمة في تفسيره، «فتح القدير» (٧٥٨/٥) ولم يضبطها.

خفضاً على النعت. «الرحمن» (١) رفعا على الابتداء، أي هو الرحمن. وأختاره أبو عُبيد وقال: هذا أعدلُها؛ خفض (رَبِّ) لقربه من قوله: «مِن رَبِّك» فيكون نعتاً له، ورفع «الرحمن» لبعده منه، على الاستثناف، وخبرُه ﴿لا يملِكون مِنه خِطاباً﴾ أي لا يملكون أن يسألوه إلاّ فيما أذِن لهم فيه. وقال الكسائي: «لا يملِكون مِنه خِطاباً» بالشفاعة إلا بإذنه. وقيل: الخطاب: الكلام؛ أي لا يملكون أن يخاطبوا الربَّ سبحانه إلا بإذنه؛ دليله: ﴿لا تَكلَّم نفس إلا بإذْنِهِ ﴾. وقيل: أراد الكفار ﴿لا يملِكُون منه خِطاباً»، فأمّا المؤمنون فيَشْفَعُون.

قلت: بعد أن يُؤذن لهم؛ لقوله تعالى: ﴿من ذَا الذِي يَشْفع عِنده إلا بِإِذْنِهِ﴾ وقوله تعالى: ﴿يومئَذِ لا تنفع الشفاعة إلا من أَذِنَ له الرحمن ورضِي له قولاً﴾.

قوله تعالى: ﴿يَوم يقومُ الرُّوحُ والملائِكة صَفًا﴾ ﴿يومَ نصب على الظرف؛ أي يوم لا يملِكون منه خطاباً يوم يقوم الروح. وأختلف في الروح على أقوال ثمانية: الأوّل _ أنه مَلَك من الملائكة. قال أبن عباس: ما خلق الله مخلوقاً بعد العرش أعظم منه، فإذا كان يومُ القيامة قام هو وحده صفّاً، وقامت الملائكة كلهم صفّاً، فيكون عِظَمُ خَلْقه مثل صفوفهم. ونحو منه عن أبن مسعود؛ قال: الروح ملك أعظم من السموات السبع، ومن الأرضين السبع، ومن الجبال. وهو حيال السماء الرابعة (٢)؛ يسبحُ اللَّه كل يوم أثنتي عشرة ألف تسبيحة؛ يخلق الله من كل تسبيحة ملكاً، فيجيء يوم القيامة وحده صفّاً، وسائر الملائكة صفاً الثاني _ أنه جبريل عليه السلام . قاله الشعبي والضحاك وسعيد بن جبير. وعن أبن عباس: إن عن يمين العرش نَهْراً من نور ، مثلَ السموات السبع ، والأرضين السبع ، والبحار على نوره، السبع ، يَدْخل جبريل كل يوم فيه سحراً فيغتسل ، فيزداد نوراً على نوره، وجمالاً على جماله، وعظماً على عظمه، ثم ينتفض فيخلق الله من كل قطرة وجمالاً على جماله، وعظماً على عظمه، ثم ينتفض فيخلق الله من كل قطرة

⁽۱) هذه القراءة ذكرها القرطبي وأبن عطية ولم يذكرا قراءة عاصم بالجر فيهما وهني رواية حفص، وقد ذكرها أبو حيان والألوسي، فتكون القراءات عن عاصم على هذا ثلاثاً؛ رفع فيهما، وجر فيهما، وجر «رب» ورفع «الرحمن».

⁽٢) في نسخة: السماء السابعة.

تقع من ريشه سبعين ألفَ مَلَك، يدخل منهم كل يوم سبعون ألفاً البيت المعمور، والكعبة سبعون ألفاً لا يعودُون إليهما إلى يوم القيامة. وقال رسب: إن جبريل عليه السلام واقف بين يدي الله تعالى تَرغَّدَ فرائصُه؛ يخلق الله تعالى من كل رعدة مائة أَلْفَ مَلَكَ، فالملائكة صفوف بين يدى الله تعالى منكسة رءوسهم، فإذا أذن الله لهم في الكلام قالوا: لا إله إلا أنت؛ وهو قوله تعالى: ﴿يوم يقوم الروح والملائِكة صفاً لا يتكلمون إلا من أذِن له الرحمن﴾ في الكلام ﴿وقال صواباً﴾ يعني قول: «لا إله إلا أنت». والثالث - روى أبن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: «الرُّوح في هذه الآية جندٌ من جنود الله تعالى، ليسوا ملائكة، لهم رُءوس وأيد وأرجل، يأكلون الطعام». ثم قرأ ﴿ يُومَ يَقُومُ الرُّوحُ والملائكةُ صَفًّا ﴾ ، فإن هؤلاء جُند، وهؤلاء جُند. وهذا قول أبي صالح ومجاهد. وعلى هذا هم خَلْق على صورة بني آدم، كالناس وليسوا بناس. الرابع - أنهم أشراف الملائكة؛ قاله مقاتل بن حَيّان. الخامس - أنهم حَفَظَة على الملائكة؛ قاله أبن أبي نجيح. السادس - أنهم بنو آدم، قاله الحسن وقتادة: فالمعنى ذوو الروح. وقال العَوفي والقُرَظيّ: هذا مما كان يكتمه أبن عباس؛ قال: الرُّوح: خلق من خلق الله على صور بني آدم، وما نُزَلَ مَلَك من السماء إلا ومعه و احد من الرُّوح. السابع - أرواح بني آدم تقوم صَفًّا، فتقوم الملائكة صفًّا، وذلك بين النفختين، قبل أن تردّ إلى الأجساد؛ قاله عَطية. **الثامن ـ** أنه القرآن؛ قاله زيد بن أسلم، وقرأ ﴿وكذلك أُوحَيْنا إِليك رُوحاً مِن أمرِنا﴾. و «صفًّا»: مصدر أي يقومون صُفوفاً. والمصدر ينبىء عن الواحد والجمع. كالعدل والصوم. ويقال ليوم العيد: يوم الصف. وقال في موضع آخر: "وجاء ربك والملك صفّاً صفّاً" هذا يدل على الصفوف، وهذا حينَ العرض والحساب. قال معناه القُتَبيُّ وغيره. وقيل: يقوم الروح صفاً، والملائكة صفاً، فهم صفان. وقيل: يقوم الكل صفاً واحداً. ﴿لا يتكلمون﴾ أي لا يشفَعون ﴿إلا من أَذِن له الرحمن﴾ في الشفاعة ﴿وقال صواباً﴾ يعني حقًّا؛ قاله الضحاك ومجاهد. وقال أبو صالح: لا إله إلا الله. وروى الضحاك عن أبن عباس قال: يَشْفعون لمن قال لا إله إلا الله.

وأصل الصواب: السداد من القول والفعل، وهو من أصاب يصيب إصابة؛ كالجواب من أجاب يجيب إجابة. وقيل: «لا يتكلمون» يعني الملائكة والرُّوح الذين قاموا صفاً، لا يتكلمون هيبة وإجلالاً «إلا من أذِن له الرحمنُ» في الشفاعة وهم قد قالوا صواباً، وأنهم يوخدون الله تعالى ويسبحونه. وقال الحسن: إن الرُّوح يقول يوم القيامة: لا يدخل أحد الجنة إلا بالرحمة، ولا النار إلا بالعمل. وهو معنى قوله تعالى: ﴿وقال صواباً﴾.

قوله تعالى: ﴿ ذَلِك اليومُ الحَقُّ ﴾ أي الكائن الواقع ﴿ فمن شاء أتخذ إلى ربهِ مآباً ﴾ أي مرجعاً بالعمل الصالح؛ كأنه إذا عمل خيراً ردّه إلى الله عزّ وجلّ، وإذا عمل شراً عده منه. ويَنْظر إلى هذا المعنى قوله عليه السلام: ﴿ والخير كله بيديك، والشرليس إليك». وقال قتادة: ﴿ مآباً ﴾: سبيلًا.

قوله تعالى: ﴿إِنَا أَنْدُرِنَاكُم عَذَاباً قَرِيباً﴾: يخاطب كفار قريش ومشركي العرب؛ لأنهم قالوا: لا نبعث. والعذاب عذاب الآخرة، وكل ما هو آت فهو قريب، وقد قال تعالى: ﴿كَانهم يوم يَرُونَها لم يلبَنُوا إِلا عشِية أو ضُحاها﴾ قال معناه الكلبي وغيره. وقال قتادة: عقوبة الدنيا؛ لأنها أقرب العذابين. قال مقاتل: هي قتلُ قريش ببدر. والأظهر أنه عذاب الآخرة، وهو الموت والقيامة؛ لأن من مات فقد قامت قيامته، فإن كان من أهل النار رأى الخِزْي والهوان؛ ولهذا قال تعالى: ﴿يوم ينظرُ المرء ما قدّمتُ يداه ﴾ [بَيِّن وقت ذلك العذاب؛ أي أنذرناكم عذاباً قريباً في ذلك اليوم، وهو يوم ينظر المرء ما قدمت يداه، أي يراه [١٠٠٠ وقيل: ينظر إلى ما قدمت فحذف إلى. والمرء ها هنا المؤمن في قول الحسن؛ أي يجد لنفسه عملاً، فيتمنى أن يكون تراباً. ولما قال: ﴿ويقول الكافِر ﴾ علم أنه أراد بالمرء المؤمن. وقيل: المرء ها هنا: أبيّ بن خلف وعُقبة بن أبي مُعَيط. ويقول الكافِر ﴾ أبو جهل. وقيل: هو عام في كل أحد وإنسان وعُقبة بن أبي مُعَيط. ويقول الكافِر ، وقال مُقاتل: نزل قوله: ﴿ويقول الكافِر عبد الأسَد المخزومي ﴿ويقول الكافِر يا ليتني كنت يداه ﴾ في أبي سَلَمة بن عبد الأسَد المخزومي ﴿ويقول الكافِر يا ليتني كنت يداه ﴾ في أبي سَلَمة بن عبد الأسَد المخزومي ﴿ويقول الكافِر يا ليتني كنت يداه ﴾ في أبي سَلَمة بن عبد الأسَد المخزومي ﴿ويقول الكافِر يا ليتني كنت

⁽١) ما بين القوسين: ساقط من ز، ط، ل.

تراباً ﴾: في أخيه الأسود بن عبد الأسد. وقال الثعلبيّ: سمعت أبا القاسم بن حبيب يقول: الكافر: ها هنا إبليس، وذلك أنه عاب آدم بأنه خُلِق من تراب، وأفتخر بأنه خُلق من نار، فإذا عاين يوم القيامة ما فيه آدم وبنوه من الثواب والراحة والرحمة، ورأى ما هو فيه من الشدة والعذاب، تمنى أنه يكون بمكان آدم، فـ ﴿ يقول يا ليتنِّي كنت تراباً ﴾ قال: ورأيته في بعض التفاسير للقُشَيري أبي نصر. وقيل: أي يقول إبليس يا ليتني خُلِقت من التراب ولم أقل أنا خير من آدم. وعن أبن عمر: إذا كان يومُ القيامة مُدَّتِ الأرض مَدَّ الأَدِيم، وحُشِر الدواتُ والبهائم والوحوش، ثم يوضعُ القِصاص بين البهائم، حتى يُقْتَص للشاة الجمَّاء من الشاة القَرْناء بنطحتها، فإذا فرغ من القِصاص بينها قيل لها: كوني تراباً، فعند ذلك يقول الكافر: ﴿يَا لَيْتَنِي كَنْتُ تَرَاباً﴾. ونحوه عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهم. وقد ذكرناه في كتاب «الندكرة، بأحوال الموتى وأمور الآخرة، مجوداً والحمد لله. ذكر أبو جعفر النّحاس: حدثنا أحمد بن محمد بن نافع، قال حدثنا سَلَمة بن شبيب، قال حدثنا عبد الرازق، قال حدثنا مَعْمر، قال أخبرني جعفر بن بَرْقان الجَزَريّ، عن يزيد بن الأصم، عن أبي هريرة، قال: إن الله تعالى يحشر الخلق كلهم من دابة وطائر وإنسان، ثم يقال للبهائم والطير كوني تراباً، فعند ذلك ﴿يقول الكافر: يا ليتني كنتُ تُراباً﴾. وقال قوم: ﴿ يَا لَيْتَنِي كِنْتَ تُرَابًا ﴾: أي لم أبعث، كما قال: ﴿ يَا لَيْنَنِي لَم أَوْتَ كِتَابِيه﴾. وقال أبو الزّناد: إذا قُضِي بين الناس، وأُمِر بأهل الجنة إلى الجنة، وأهل النار إلى النار، قيل لسائر الأمم ولمؤمني الجنِّ: عودُوا تراباً، فيعودون تراباً، فعند ذلك يقول الكافر حين يراهم ﴿يا ليتنِي كنت تراباً﴾. وقال ليث بن أبي سليم: مؤمنو البجنّ يعودون تراباً. وقال عمر بن عبد العزيز والزهريّ والكلبيّ ومجاهد: مؤمنو الجِنةِ حول الجنة في رَبِّضِ ورِحاب وليسوا فيها. وهذا أصح، وقد مضى في سورة «الرحمن»(١) بيان هذا، وأنهم مكلِّفون: يُثابون ويعاقبون، فهم كبني آدم، والله أعلم بالصواب.

⁽۱) راجع ۱۲۹/۱۷.

سورة النازعات

مَكَّية بإجماع. وهي خمس أو ست وأربعون آية ينسب ألق النكن التحسير

[٢] ﴿ وَالنَّاشِطَاتِ نَشْطًا ﴿ وَالنَّاشِ ﴾ .

[٤] ﴿ فَٱلسَّيِقَاتِ سَبْقًا ١٠٠٠ .

[٦] ﴿ يَوْمَ تَرْجُثُ ٱلرَّاجِعَةُ ١ ﴿ وَ إِن مَ تَرْجُثُ ٱلرَّاجِعَةُ ١

[٨] ﴿ قُلُوبٌ يَوْمَهِذِ وَاجِفَةً ١٠٠٠ ﴿

[١٠] ﴿ يَقُولُونَ أَوِنَا لَنَرْدُودُونَ فِي ٱلْمُافِرَةِ ١٠٠]

[١] ﴿ وَٱلنَّازِعَلَتِ غَرْقًا ١٠] ﴿

[٣] ﴿ وَالسَّبِحَنتِ سَبْمًا شَهُ ﴾ .

[٥] ﴿ فَٱلْمُدُرِّاتِ أَمْرًا ١٠٠٠ ﴿

[٧] ﴿ تَنْبُعُهَا ٱلرَّادِفَةُ ۞﴾.

[٩] ﴿ أَبْصَلَهُ هَا خَلَشِعَةً ﴿ إِنَّ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللَّلَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

[11] ﴿ أَوِذَا كُنَّا عِظْلَمَا يَغِرَهُ ١٠٠]

[١٢] ﴿ قَالُواْ يَلْكَ إِذَا كُرَّةٌ خَاسِرَةٌ ١٠٠

[١٣] ﴿ فَإِنَّا هِيَ زُجْرَةٌ وَنِيدَةٌ ١٣]

[1٤] ﴿ فَإِذَا هُم بِأَلْتَا هِرَةِ ١٤]

قوله تعالى: ﴿والنازِعاتِ غرقاً﴾: أقسم سبحانه بهذه الأشياء التي ذكرها، على أن القيامة حقٌّ. و «النازعاتِ»: الملائكة التي تنزع أرواحَ الكفار؛ قاله عليّ رضي الله عنه، وكذا قال ابن مسعود وأبن عباس ومسروق ومجاهـد : هي الملائكة تَنْزِع نفوس بني آدم. قال أبن مسعود: يريد أنفسَ الكُفار يَنْزِعها ملك الموت من أجسادهم، من تحت كل شعرة ، ومن تحت الأظافير وأصول القدمين نَزْعا كَالسَّفُّود يُنزَع من الصُّوف الرَّطْب ، ثم يغرِقها ، أي يرجعها في أجسادهم ، ثم ينزِعها ؛ فهذا عمله بالكفار. وقاله أبن عباس. وقال سعيد بن جبير : نُزِعت أرواحهم ، ثم غرقت ، ثم حُرِقت ؛ ثم قُذِف بها في النار . وقيل : يرى الكافر نفسه في وقت النزع كأنها تغرَق. وقال السُّدِّيّ: و ﴿ النازِعاتِ ﴾ هي النفوس حين تَغْرَق في الصدور. مجاهد: هي الموت ينزع النفوس. الحسن وقتادة: هي النجوم تُنزع من أفق إلى أفق؛ أي تذهب، من قولهم: نزَع إليه أي ذهب، أو من قولهم: نزَعَت الخيل أي جرت. ﴿غَرْقاً﴾

أي إنها تغرق وتغيب وتطلعُ من أفق إلى أفق آخر. وقاله أبو عُبيدة وأبن كيسان والأخفش. وقيل: النازعات القِسِيّ تنزع بالسّهام؛ قاله عطاء وعِكْرمة. و «غَرْقا» بمعنى إغراقاً؛ وإغراق النازع في القوس أن يبلغ غاية المدّ، حتى ينتهي إلى النصل. يقال: أغرق في القوس أي أستوفى مدّها، وذلك بأن تنتهي إلى العَقَب الذي عند النصل الملفوف عليه. والاستغراق الاستيعاب. ويقال لقشرة البيضة الداخلة: فغرقيء». وقيل: هم الغُزاة الرُّماة.

قلت: هو والذي قبله سواء؛ لأنه إذا أقسم بالقِسِيّ فالمراد النازعون بها تعظيماً لها؛ وهو مثل قوله تعالى: ﴿والعادِياتِ ضبحا﴾ والله أعلم. وأراد بالإغراق: المبالغة في النزع وهو سائغ في جميع وجوه تأويلها. وقيل: هي الوحش تنزع (١) من الكلأ وتنفر. حكاه يحيى بن سلام. ومعنى «غرقاً» أي إبعاداً في النزع.

قوله تعالى: ﴿والناشِطاتِ نَشُطاً﴾ قال أبن عباس: يعني الملائكة تنشِط نفس المؤمن، فتقبضها كما يُنشَط العِقال من يد البعير: إذا حُلَّ عنه. وحكى هذا القول الفراء ثم قال: والذي سمعت من العرب أن يقولوا أنشِطت وكأنما أنشِط من عِقال. ورَبُطها نَشُطُها والرابط الناشط، وإذا ربطت الحبل في يد البعير فقد نشطته، فأنت ناشط، وإذا حللته فقد أنشطته وأنت مُنشِط. وعن أبن عباس أيضاً: هي أنفس المؤمنين عند الموت تَنشَط للخروج؛ وذلك أنه ما من مؤمن [يحضره الموت] (٢) إلا وتُعرض عليه الجنة قبل أن يموت، فيرى فيها ما أعد الله له من أزواجه وأهله من الحور العين، فهم يدعونه إليها، فنفسه إليهم نِشطَة أن تخرج فتأتيهم. وعنه أيضاً قال: يعني أنفس الكفار والمنافقين تنشط كما ينشَط العقب، الذي يعقب به السهم. والعقب بالتحريك: العصب الذي تعمل منه الأوتار، الواحدة عَقَبة؛ تقول منه: عَقَبَ السهم والقدح والقوس عَقْبا: إذا لوى شيئاً منه عليه. والنشط: الجذب بسرعة، ومنه الأنشوطة: عقدة يسهل أنحلالها إذا جذبت مثل عقدة التكة. وقال أبو زيد: نشطت الأنشوطة: عقدة يسهل أنحلالها إذا جذبت مثل عقدة التكة. وقال أبو زيد: نشطت

⁽١) في نسخ الأصل: تنزع من الكلأ. وفي البحر: تنزع إلى... الخ.

⁽٢) الزيادة من تفسير الثعلبي.

الحبل أُنشِطه نَشْطاً: عقدته بأنشوطة، وأُنشطته أي حللته، وأُنشطت الحبل أي مددته حتى ينحلّ. وقال الفراء: أُنشِط العقال أي حُلّ، ونُشِط: أي رَبط الحبل في يديه. وقال الليث: أنشطته بأنشوطة وأنشوطتين أي أوثقته، وأنشطت العِقال؛ أي مددت أنشوطته فأنحلت. قال: ويقال نشط بمعنى أنشط، لغتان بمعنى؛ وعليه يصح قول أبن عباس المذكور أوّلًا. وعنه أيضاً: الناشطات الملائكة لنشاطها، تذهب وتجيء بأمر الله حيثما كان. وعنه أيضاً وعن علىّ رضى الله عنهما: هي الملائكة تنشِّط أرواح الكفار، ما بين الجلد والأظفار، حتى تخرجها من أجوافهم نَشْطا بالكَرْب والغمّ، كما تَنْشِط الصوف من سَفُّود الحديد، وهي من النَّشْط بمعنى الجذب؛ يقال: نَشَطْت الدلو أَنشِطُها بالكسر، وأَنشُطها بالضم: أي نزعتها. قال الأصمعي: بثر أنشاط: أي قريبة القعر، تخرج الدلو منها بجذبة واحدة. وبئر نَشوط؛ قال: وهي التي لا يخرج منها الدلو حتى تُنشَط كثيراً. وقال مجاهد؛ هو الموت يَنْشِط نفس الإنسان. السُّدي: هي النفوس حين تنشِّط من القدمين. وقيل: النازعات: أيدى الغُزاة أو أنفسهم، تنزع القِسِيّ بإغراق السهام، وهي التي تَنْشِط الأوهاق(١١). عِكرمة وعطاء: هي الأوهاق تَنْشِطُ السهام. وعن عطاء أيضاً وقتادة والحسن والأخفش: هي النجوم تنشِط من أفق إلى أفق: أي تذهب. وكذا في الصحاح. ﴿والناشِطاتِ نشطاً ﴾ يعني النجوم من بُرْج إلى برج، كالثور الناشط من بلد إلى بلد. والهموم تنشِط بصاحبها؛ قال هِميان بن قُحافة:

أَمْسَت همومِي تنشِط المناشِطَا الشامَ بِي طوراً وطوراً واسِطَا أبو عبيدة وعطاء أيضاً: الناشطات: هي الوحش حين تنشِطُ من بلد إلى بلد، كما أن الهموم تنشِطُ الإنسان من بلد إلى بلد؛ وأنشد قول هِميان:

أمست همومي. . . البيت

وقيل: «والنازِعاتِ» للكافرين «والناشِطاتِ» للمؤمنين، فالملائكة يجذبون رُوح المؤمن برفق، وقيل: هما جميعاً للكفار والآيتان بعدهما للمؤمنين عند فراق الدنيا.

⁽١) جمع وهق بحركتين وقد يسكن: الحبل نشد به الإبل والخيل لئلا تند، ويقال في طرفه أنشوطة.

قوله تعالى: ﴿والسابحات سَبْحا﴾ قال عليّ رضي الله عنه: هي الملائكة تسبّح بأرواح المؤمنين، كالذي يسبح في بأرواح المؤمنين، كالذي يسبح في الماء، فأحياناً ينغمس وأحياناً يرتفع، يُسلونها سَلاً رفيقاً بسهولة، ثم يدعونها حتى تستريح. وقال مجاهد وأبو صالح: هي الملائكة ينزلون من السماء مسرعين لأمر الله؟ كما يقال للفرس الجواد سابح: إذا أسرع في جريه. وعن مجاهد أيضاً: الملائكة تسبح في نزولها وصعودها. وعنه أيضاً: السابحات: الموت يسبح في أنفس بني آدم. وقيل: هي الخيل الغزاة؛ قال عنترة:

والخيـــلُ تعلَـــمُ حيــن تَدُ بَبُّ في حِياض الموت سَبْحا وقال أمرؤ القيس:

مِسَعِّ إذا ما السابحاتُ على الوَنَى أَثَرْنَ غُباراً بالكَديد المُرَكِّل (١)

قتادة والحسن: هي النجوم تسبح في أفلاكها، وكذا الشمس والقمر؛ قال الله تعالى: (كل في فلك يَسْبَحون). عطاء: هي السُّفن تسبح في الماء. أبن عباس: السابحات أرواح المؤمنين تسبح شوقاً إلى لقاء الله ورحمته حين تخرج.

قوله تعالى: ﴿ فالسابقات سبقاً ﴾ قال عليّ رضي الله عنه: هي الملائكة تسبق الشياطين بالوحي إلى الأنبياء عليهم السلام. وقاله مسروق ومجاهد. وعن مجاهد أيضاً وأبي رَوْق: هي الملائكة سبقت آبن آدم بالخير والعمل الصالح. وقيل: تسبق بني آدم إلى العمل الصالح فتكتبه. وعن مجاهد أيضاً: الموت يسبق الإنسان. مقاتل: هي الملائكة تسبق بأرواح المؤمنين إلى الجنة. أبن مسعود؛ هي أنفس المؤمنين تسبق إلى الملائكة الذين يقبضونها وقد عاينتِ السرور، شوقاً إلى لقاء الله تعالى ورحمته. ونحوه عن الربيع، قال: هي النفوس تسبق بالخروج عند الموت. وقال قتادة والحسن ومعمر: هي النجوم يسبق بعضها بعضاً في السير. عطاء: هي الخيل التي تسبق إلى الجهاد. وقيل: يحتمل أن تكون بعضها بعضاً في السير. عطاء: هي الخيل التي تسبق إلى الجهاد. وقيل: يحتمل أن تكون

⁽۱) مسح: بصب الجري. الوني؛ الفتور. الكديد: الموضع الغليظ. المركل: الذي يركل بالأرجل ومعنى البيت: إن الخيل السريعة إذا فترت فأثارت الغبار بأرجلها من التعب، جرى هذا الفرس جرياً سهلاً كما يسبح السحاب المطر.

السابقات ما تسبق من الأرواح قبل الأجساد إلى جنة أو نار؛ قاله الماوردي. وقال الجُرجاني: ذكر «فالسابقات» بالفاء لأنها مشتقة من التي قبلها؛ أي واللائي يسبحن فيسبقن، تقول: قام فذهب؛ فهذا يوجب أن يكون القيام سبباً للذهاب، ولو قلت: قام وذهب، لم يكن القيام سبباً للذهاب.

قوله تعالى: ﴿فالمدِّيرات أَمْراً ﴾ قال القُشيري: أجمعوا على أن المراد الملائكة. وقال الماوردي: فيه قولان: أحدهما الملائكة؛ قاله الجمهور. والقول الثاني ـ هي الكواكب السبعة. حكاه خالد بن مُعْدان عن مُعاذ بن جبل. وفي تدبيرها الأمر وجهان: أحدهما _ تدبير طلوعها وأفولها. الثاني _ تدبيرها ما قضاه الله تعالى فيها من تقلُّب الأحوال. وحكى هذا القول أيضاً القشيري في تفسيره، وأن الله تعالى علَّق كثيراً من تدبير أمر العالم بحركات النجوم، فأصيف التدبير إليها وإن كان من الله، كما يسمى الشيء باسم ما يجاوره. وعلى أن المراد بالمدبِّرات الملائكة، فتدبيرها نزولها بالحلال والحرام وتفصيله؛ قاله أبن عباس وقتادة وغيرهما. وهو إلى الله جلَّ ثناؤه، ولكن لمَّا نزلت الملائكة به سميت بذلك؛ كما قال عزَّ وجلَّ: ﴿نزل بِهِ الروحُ الأمِين ﴾ وكما قال تعالى : ﴿ فإنه نَزُّله على قلبِك ﴾ يعني جبريل نزله على قلب محمد ﷺ، والله عزّ وجلّ هو الذي أنزله. وروى عطاء عن أبن عباس: ﴿ فالمدبِّراتِ أَمْراً ﴾: الملائكة وُكِّلت بتدبير أحوال الأرض في الرياح والأمطار وغير ذلك. قال عبد الرحمن بن ساباط: تدبير أمر الدنيا إلى أربعة؛ جبريل وميكائيل وملك الموت وأسمه عزرائيل وإسرافيل، فأما جبريل فموكل بالرياح والجنود، وأما ميكائيل فموكل بالقَطْر والنبات، وأما ملك الموت فموكل بقبض الأنفس في البر والبحر، وأما إسرافيل فهو ينزل بالأمر عليهم، وليس من الملائكة أقرب من إسرافيل، وبينه وبين العرش مسيرة خمسمائة عام. وقيل: أي وُكِّلُوا بأمور عرَّفهم الله بها. ومن أول السورة إلى هنا قسم أقسم الله به، ولله أن يقسم بما شاء من خلقه، وليس لنا ذلك إلا به عزّ وجلّ. وجواب القسم مضمر، كأنه قال؛ والنازِعات وكذا وكذا لتُّبعَثُنّ ولتحاسَبُن. أضمر لمعرفة السامعين

بالمعنى ؛ قاله الفراء . ويدل عليه قوله تعالى : ﴿ أَثِدًا كِنَا عِظَاماً نَخِرة ﴾ ألست ترى أنه كالجواب لقولهم: ﴿أَيْدَا كِنَا عِظَاماً نَيْخِرةً ﴾ نُبْعَث؟ فاكتفى بقوله: ﴿ أَيْدَا كنا عِظاماً نَخِرةً ﴾؟ وقال قوم : وقع القسم على قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبرةً لِمَنْ يخشَى ﴾ وهذا أختيار التّرمذي ابن على . أي فيما قصصت من ذكر يوم القيامة وذكر موسى وفرعون ﴿ لَعِبْرَةَ لِمِنْ يَخْشَى ﴾ ولكنُّ وَقْعَ القسم على ما في السورة مذكوراً ظاهراً بارزاً أُحْرى وأقمن من أن يؤتى بشيء ليس بمذكور فيما قال ابن الأنباريّ : وهذا قبيح ، لأن الكلام قد طال فيما بينهما . وقيل: جواب القسم ﴿ هِلَ أَتَاكُ حَدِيثُ مُوسَى ﴾ لأن المعنى قد أتاك. وقيل: الجواب ﴿يُوم تَرْجُفُ الراجِفةُ ﴾ على تقدير ليَوم ترجُف، فحذف اللام. وقيل: فيه تقديم وتأخير، وتقديره يوم ترجُف الراجفة وتتبعها الرادفة والنازعات غرقاً. وقال السجستاني: يجوز أن يكون هذا من التقديم والتأخير، كأنه قال: فإذا هم بالساهرة والنازعات. أبن الأنباريّ: وهذا خطأ؛ لأن الفاء لا يُفْتح بها الكلام، والأوّل الوجُّه. وقيل : إنما وقع القسم على أن قلوب أهل النار تجفّ ، وأبصارهم تخشع، فانتصاب ﴿ يومَ ترجُف الراجفة ﴾ على هذا المعنى، ولكن لم يقع عليه. قال الزجاج: أي قلوب واجفة يوم ترجُف. وقيل: أنتصب بإضمار أذكر. و (ترجُف) أي تضطرب. والراجفة: أي المضطربة كذا قال عبد الرحمن بن زيد؛ قال: هي الأرض، والرادِفة الساعة. مجاهد: الراجفة الزلزلة ﴿تتبعها الرادِفة﴾ الصيُّحة. وعنه أيضاً وأبن عباس والحسن وقتادة: هما الصيحتان. أي النفختان. أما الأولى فتميت كل شيء بإذن الله تعالى ، وأما الثانية فتحيى كمل شيء بإذن الله تعالى . وجاء في الحديث عن النبي على قال: ﴿بينهما أربعون سنة ﴾ وقال مجاهد أيضاً: الرادفة حين تنشق السماء وتُحمل الأرضُ والجبال فندك دكة واحدة، وذلك بعد الزلزلة. وقيل: الراجفة تَحرُّك الأرض، والرادفة زلزلة أخرى تفني الأَرَضين». فالله أعلم. وقد مضى في آخر االنمل (١١) ما فيه كفاية في النفخ في الصور. وأصل الرجفة الحركة ، قال الله تعالى : ﴿ يوم ترجفُ الأرض ﴾ وليست الرجفة ها هنا من

⁽۱) راجع ۲۳۹/۱۳ فما بعدها.

الحركة فقط، بل من قولهم: رجَف الرعد يرجُف رَجْفاً ورَجيفاً: أي أظهر الصوت والحركة، ومنه سميت الأراجيف، لاضطراب الأصوات بها، وإفاضة الناس فيها؛ قال: أيالأراجيف يا بن اللوم تُوعِدنِي وفِي الأَرَاجِيف خِلتُ اللؤمَ والخورَا(١) وعن أُبيّ بن كعب أن رسول الله على كان إذا ذهب ربع الليل قام ثم قال: «يا أيها الناس أذكروا الله، جاءت الراجفة تتبعها الرادفة، جاء الموت بما فيه». ﴿قلوب يومئِذِ واجِفة﴾ أي خائفة وجلة؛ قاله أبن عباس وعليه عامة المفسرين. وقال السُّدِي: زائلة

وَصَ بِي بَلَ عَانِهُ ، وَالْمُونَ ، لَهُ وَقِيْمُ فَا وَلَمْ وَلِيْهُ اللَّهِ وَلَا اللّٰهُ ، وَقَالُ اللّٰهُ وَلَوْبِ يُومِئِذُ وَالَّهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰمُ واللّٰ اللّٰلِلْمُ الللّٰلِمُ اللللّٰمُ وَاللّٰمُ اللّٰلِلللّٰمُ ا

بُدُّلْنَ بعد جِرةٍ صَرِيفًا وبعد طولِ النَّفَسِ الوجِيفا

و «قلوب» رفع بالابتداء و «واجِفة» صفتها. و ﴿أبصارها خاشِعة﴾ خبرها؛ مثل قوله ﴿ولعبد مؤمِن خيرٌ مِن مشرِكِ﴾ ومعنى «خاشِعة» منكسرة ذليلة من هول ما ترى. نظيره: ﴿خاشِعة أبصارهم ترهّقُهم ذِلّة﴾ والمعنى أبصار أصحابها، فحذف المضاف. ﴿يقولون أَيْنا لمردودون في الحافِرة﴾ أي يقول هؤلاء المكذبون المنكرون للبعث، إذا قيل لهم إنكم تبعثون، قالوا منكرين متعجبين: أنرد بعد موتنا إلى أول الأمر، فنعود أحياء كما كنا قبل الموت؟ وهو كقولهم: ﴿أَيْنا لمبعوثون خلقاً جدِيداً﴾ يقال: رجع فلان في حافرته، وعلى حافرته، أي رجع من حيث جاء؛ قاله قتادة. وأنشد آبن الأعرابي:

 ⁽١) قائله منازل بن ربيعة المنقري في هجو رؤبة والعجاج: والرواية المشهورة للبيت كما في كتب النحو كشرح التصريح وغيره هي:

أبالأراجيزيا بن اللؤم توعدني وفي الأراجيز ـ خلت ـ اللؤم والخور

والأراجيز جمع أرجوزة، وهي القصائد الجارية على بحر الرجز: وفي الأراجيز خبر مقدّم واللؤم مبتدأ مؤخر وتوسط (خلت) بين المبتدإ والخبر أبطل عملها، وهو موضع الشاهد في البيت عند النحاة. وقيل لا يمتنع النصب على أن يقدر مبتدأ أي (أما).

⁽٢) مرتكضة: مضطربة.

أحافِرةً على صَلَع وشَيْبٍ مَعَاذ اللَّهِ مِن سَفَهِ وعادِ

يقول: أأرجع إلى ما كنت عليه في شبابي من الغَزَل والصِّبا بعد أن شِبت وصَلِعت! ويقال: رجع على حافرته: أي الطريق الذي جاء منه. وقولهم في المثل: النقدُ عند الحافرة. قال يعقوب: أي عند أوّل كلمة. ويقال: ألتقى القوم فاقتتلوا عند الحافرة. أي عند أوّل ما ألتقوا. وقيل: الحافرة العاجلة؛ أي أننا لمردودون إلى الدنيا فنصير أحياء كما كنا؟ قال الشاعر:

آليتُ لا أَنساكُمُ فَأَعَلَمُوا حَتَّى يُردَّ الناسُ في الحافِرة

وقيل: الحافرة: الأرض التي تُخفَر فيها قبورُهم، فهي بمعنى المحفورة؛ كقوله تعالى: ﴿مَاءِ دَافِق﴾ و ﴿عِيشَةِ رَاضِيةٍ﴾. والمعنى أثنا لمردودون في قبورنا أخياء. قاله مجاهد والخليل والفرّاء. وقيل: سميت الأرض الحافرة؛ لأنها مستقرّ الحوافر، كما سميت القدم أرضاً؛ لأنها على الأرض. والمعنى أثنا لراجعون بعد الموت إلى الأرض فنمشِي على أقدامنا. وقال أبن زيد: الحافرة: النار، وقرأ «تِلك إِذًا كَرَّةٌ خاسِرةٌ». وقال مقاتل وزيد بن أسلم: هي أسم من أسماء النار. وقال أبن عباس: الحافِرة في كلام العرب: الدنيا. وقرأ أبو حَيْوة: «الحَفِرةِ» بغير ألف، مقصور من الحافر. وقيل: الحفِرة: الأرض المنتنة بأجساد موتاها؛ من قولهم: حَفِرت أسنانُه، إذا ركبها الوسخ من ظاهرها وباطنها. يقال: في أسنانه حَفَر، وقد حَفَرت تحفِر حَفْراً، مثل كسر يكسِر كسراً إذا فسدت أصولها. وبنو أسد يقولون: في أسنانه حَفَر بالتحريك. وقد حفِرت مثال تَعِب تعباً، وهي أردأ اللغتين؟ قاله في الصحاح. ﴿ أَئِذَا كِنَا عِظَاماً نَخِرةً ﴾ أي بالية مُتَفَتَّتَةً. يقال؛ نخِرَ العظم بالكسر: أي بلِي وتفتت؛ يقال: عظام نُخِرَة. وكذا قرأ الجمهور من أهل المدينة ومكة والشام والبصرة، وأختاره أبو عُبيد؛ لأن الآثار التي تذكر فيها العظام، نظرنا فيها فرأينا نخِرة لا ناخرة . وقرأ أبو عمرو وأبنه عبد الله وأبن عباس وأبن مسعود وأبن الزبير وحمزة والكسائي وأبو بكر « ناخِرة » بألف ، وأختاره الفرّاء والطّبريّ وأبو معاذ النحويّ؛ لِوِفاق رءوس الآي. وفي الصحاح: والناخِر من العظام

التي تدخل الريح فيه ثم تخرج منه ولها نَخِير. ويقال: ما بها ناخر، أي ما بها أحد. حكاه يعقوب عن الباهليّ. وقال أبو عمرو بن العلاء: الناخرة التي لم تنخر بعد، أي لم تبل ولا بدّ أن تنخر. وقيل: الناخر المُجَوَّفة. وقيل: هما لغتان بمعنى؛ كذلك تقول العرب: نخِر الشيء فهو نخِر وناخِر؛ كقولهم: طمع فهو طمع وطامِع، وحذِرٌ وحاذِر، وبخِلٌ وباخِل، وفَرِه وفارِه؛ قال الشاعر:

يظُلُّ بِهَا الشَّيْخُ الذِي كَانَ بَادِنَا ﴿ يَسْدِبُ عَلَى عُمُوجِ لَـهُ نَخِراتِ

عُوج: يعني قوائم. وفي بعض التفسير: ناخرة بالألف: بالِية؛ ونخِرة: تنخر فيها الريح أي تمر فيها، على عكس الأوّل؛ قال(١٠):

مِن بعدِ ما صِرتُ عِظاماً ناخِرهُ

وقال بعضهم: الناخرة: التي أُكِلت أطرافها وبقيت أوساطها. والنخرة: التي فسدت كلها. قال مجاهد: نخرة أي مرفوتة؛ كما قال تعالى: ﴿عِظَاماً ورُفاتاً ﴾ ونُخْرة الريح بالضم: شدّة هبوبها. والتُخْرة أيضاً والنُّخرة مثال الهُمَزةِ: مقدم أنف الفرس والحمار والحمار والخنزير؛ يقال؛ هشم نُخْرَته: أي أنفه. ﴿قالوا تِلك إِذا كَرَّة خاسِرة ﴾ أي رَجْعة خائبة، كاذبة باطلة، أي ليست كائبه؛ قاله الحسن وغيره. الربيع بن أنس: «خاسِرة على من كذب بها. وقيل: أي هي كرة خُسران. والمعنى أهلها خاسرون؛ كما يقال: تجارة رابحة أي يربح صاحبها. ولا شيء أخسر من كَرَّة تقتضي المصير إلى النار. وقال قتادة ومحمد بن كعب: أي لئن رجعنا أحياء بعد الموت لنحشرَن بالنار، وإنما قالوا هذا لأنهم أوعدوا بالنار. والكر: الرجوع؛ يقال: كره، وكر بنفسه، يتعدى ولا يتعدى. والكرة: المرة، والجمع الكرات. ﴿فإنما هِي زَجْرة واحِدة ﴾ ذكر جل ثناؤه سهولة البعث عليه فقال: ﴿فإنما هِي زَجْرة واحدة ﴾. ورّوى الضحاك عن أبن عباس قال: نفخة واحدة ﴿فإذا هم أي الخلائق أجمعون ﴿بالساهِرة ﴾ أي على وجه الأرض، بعد ما كانوا في بطنها. قال الفرّاء: سميت بهذا الاسم؛ لأن فيها نوم وجه الأرض، بعد ما كانوا في بطنها. قال الفرّاء: سميت بهذا الاسم؛ لأن فيها نوم

⁽١) قائله الهمداني يوم القادسية.

الحيوان وسهرهم. والعرب تسمي الفلاة ووجه الأرض ساهِرة، بمعنى ذاتِ سَهَر؛ لأنه يُشْهَر فيها خوفاً منها، فوصفها بصفة ما فيها؛ وأستدل أبن عباس والمفسرون بقول أمية بن أبي الصَّلْت:

وفيها لحم ساهِرةٍ وبحرٌ وما فاهموا بِهِ لَهُمُ مُقِيمُ وقال آخر يوم ذي قارٍ لفرسه:

أقدم مَحَاجِ إنها الأساوِرة ولا يَهُولنَكَ رِجُل^(۱) نادِرة فإنما قَصْرُكُ تُربُ الساهِرة ثم تعودُ بعدَها في الحافِرة

مِن بعدِ ما صِرت عِظاما ناخِرَهُ

وفي الصحاح. ويقال: الساهور: ظِل الساهِرة، وهي وجه الأرض. ومنه قوله تعالى: ﴿فإذا هُمُ بالساهِرةِ﴾، قال أبو كبير الهذليّ:

يَرتَدُنَ ساهِرةً كأنَّ جمِيمَها وعمِيمَها أَسْداف ليلٍ مُظلمِ^(٢)
ويقال: الساهور: كالغِلاف^(٣) للقمر يدخُل فيه إذا كُسِف، وأنشدوا قول أمية بن أبي
الصَّلْت^(٤):

قَمر وساهورٌ يُسَلُّ ويُغْمَدُ

وأنشدوا لآخر في وصف أمرأة:

كمأنها عِرقُ سام عِند ضارِبِهِ أَوْ شُقةٌ (٥) خرجَتْ مِن جوفِ ساهورِ يريد شُقّة القمر. وقيل: الساهرة: هي الأرض البيضاء. ورَوى الضحاك عن أبن عباس قال: أرض من فِضة لم يعص الله جلّ ثناؤه عليها قط خلقها حينئذٍ. وقيل: أرض جددها

⁽١) هذه الأبيات للهمداني يوم القادسية وقد تقدم ذكرها. محاج: أسم قرس الشاعر. وفي «اللسان» مادة «نخر» أقدم أنحانهم. ولا تهولنك رءوس. وفي السمين: بادره. (٢) الجميم بالجيم: النبت الذي قد نبت وأرتفع قليلاً ولم يتم كل التمام، والعميم المكتمل التام من النبت، والأسداف: جمع سدف بالتحريك، وهو ظلمة الليل. (٣) هذا كما تزعم العرب في الجاهلية. (٤) وصدر البيت:

لا نقص فيه غير أنه خبيئة (٥) كذا في نسخ الأصل التي بأيدينا. والذي في «اللسان» مادة «سهر»: أو فلقة.

الله يوم القيامة. وقيل: الساهرة أسم الأرض السابعة يأتي بها الله تعالى فيحاسب عليها الخلائق، وذلك حين تبدل الأرض غير الأرض. وقال الثوري: الساهرة: أرض الشام. وهب بن منبه: جبل بيت المقدس. عثمان بن أبي العاتكة: إنه أسم مكان من الأرض بعينه، بالشام، وهو الصقع الذي بين جبل أريحاء وجبل(١) حسان يمده الله كيف يشاء. قتادة: هي جهنم أي فإذا هؤلاء الكفار في جهنم. وإنما قيل لها ساهرة ؛ لأنهم لا ينامون عليها حينئذٍ. وقيل: الساهرة: بمعنى الصحراء على شفير جهنم؛ أي يوقفون بأرض القيامة، فيدوم السهر حينتلًا. ويقال: الساهرة: الأرض البيضاء المستوية سميت، بذلك، لأن السراب يجري فيها من قولهم عين ساهرة: جارية الماء، وفي ضدها: نائمة؛ قال الأشعث بن قيس:

وساهرة يُضْحِي السرابُ مُجَلِّلا ﴿ لَأَقْطَارِهِـا قَـد جَنْتُهـا مَتَلَثُّمـاً

أو لأن سالكها لا ينام خَوف الهَلَكة.

[١٥] ﴿ هَلْ أَنْنَكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ شَ ﴾.

[١٦] ﴿ إِذْ نَادَنْهُ رَبُّمُ إِلْوَادِ الْمُقَدِّسِ مُلُوى ﴿ إِنَّ نَادَنْهُ رَبُّمُ إِلْوَادِ الْمُقَدِّسِ مُلُوى ﴿ إِنَّ الْمُدِّنِ

[١٧] ﴿ آذْهَبْ إِلَىٰ فِرْجَوْنَ إِنَّكُو طَغَىٰ اللَّهِ ﴾ .

[١٨] ﴿ نَقُلُ هَلِ لَكَ إِنَّ أَن تَزَّكُ ١٠٠

[١٩] ﴿ وَأَهْدِيكَ إِلَّ رَبِّكَ فَنَخْشَىٰ ١٩]

[٢٠] ﴿ فَأَرِنْهُ آلَابِيَةُ ٱلْكُثِرَىٰ ١٠٠]

[٢١] ﴿ لَكُذَّبُ وَعَمَىٰ إِنَّ ﴾ .

[٢٢] ﴿ ثُمَّ أَدْبَرَ بِسَعَىٰ ١٠٠٠ ﴾.

[٢٣] ﴿ فَحَشَرَ فَنَادَىٰ ١٣٠]

[٢٤] ﴿ نَعَالَ أَنَا رَئِكُمُ ٱلأَعْلَىٰ ١٠٠٠ ﴿

[٧٥] ﴿ فَأَخَذُهُ اللَّهُ تُكَالُ ٱلْآخِرَةِ وَٱلْأُولَةِ آنِ ﴾ . [٢٦] ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لِمِبْرَةً لِمَن يَغْفَق ١٠٠٠

قوله تعالى : ﴿ هِلِ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى * إِذْ نَادَاهُ رَبُّهُ بِالْـوَادِ الْمُقَدِّسِ طُوِّي﴾ أي قد جاءك وبلغك «حدِيث موسى» وهذا تسلية للنبي ﷺ أي إن فرعون

⁽١) ذكره الطبري أيضاً.

كان أقوى من كفار عصرك، ثم أخذناه، وكذلك هؤلاء. وقيل: «هل» بمعنى «ما» أي ما أتاك، ولكن أخبرت به، فإن فيه عِبرة لمن يخشَى. وقد مضى من خبر موسى وفرعون في غير موضع ما فيه كفاية (١). وفي «طُوّى» ثلاث قراءات: قرأ أبن محيصن وأبن عامر والكوفيون «طُوى» منوناً وأختاره أبو عبيد لخفة الاسم. الباقون بغير تنوين؛ لأنه معدول مثل عُمر وقُثَم؛ قال الفرّاء: طُوَى: وادٍ بين المدينة ومصر. قال: وهو معدول عن طاوٍ، كما عدل عمر عن عامر. وقرأ الحسن وعِكرمة «طِوَى» بكسر الطاء، ورُوي عن أبي عمرو، على معنى المُقدّس مرة بعد مرة؛ قاله الزّجاج؛ وأنشد:

أَعَاذِلَ إِنَّ اللوم في غيرِ كنهِهِ عليَّ طِوَى مِن غَيَّكِ المتردِّدِ (٢)

أي هو لوم مكرر عليّ. وقيل: ضم الطاء وكسرها لغتان، وقد مضى في «طه» (٣) القول فيه. ﴿ أَذَهَبِ إِلَى فِرعُونَ ﴾ أي ناداه ربه، فحذف، لأن النداء قول: فكأنه؛ قال له ربه «أذهب إلى فِرعُون». ﴿ إنه طَغَى ﴾ أي جاوز القدر في العصيان. ورُوي عن الحسن قال: كان فرعون عِلْجا من هَمْدان. وعن مجاهد قال: كان من أهل إصطَخر. وعن الحسن أيضاً قال: من أهل أصبهان، يقال له ذو ظفر، طوله أربعة أشبار. ﴿ فقلُ هل لك إلى أَنْ تزكّى ﴾ أي تسلّم فتطهر من الذنوب. وروى الضحاك عن أبن عباس قال: هل لك أن تشهد أن لا إله إلا الله. ﴿ وَأَهْديك إلى وَأَنْ تَرَكّى ﴾ أي تخافه وتتقيه. وقرأ نافع ربك ﴾ أي وأرشدك إلى طاعة ربك ﴿ فتخشَى ﴾ أي تخافه وتتقيه. وقرأ نافع وأبن كثير «تَزَكّى» بتشديد الزاي، على إدغام الناء في الزاي لأن أصلها تتزكى. الباقون: «تَزَكّى» بتضديف الزاي على معنى طرح الناء. وقال أبو عمرو: «تَزَكّى» بالتشديد (٤) أ تتَصَدَّق بـ] الصدقة ، و « تَزَكّى » يكون زكياً مؤمناً . وإنها دعا فرعون ليكون زكياً مؤمناً . وإنها دعا فرعون ليكون زكياً مؤمناً . قال: فلهذا أخترنا التخفيف. وقال صخر بن جُويْرية:

⁽۱) راجع ۲۰۲/۷ فما بعدها، و۱۱/۲۰۰ فما بعدها، و ۱۳/۲۰۳ فما بعدها.

⁽٢) قائله عدي بن زيد.

⁽٣) راجع ١١/ ١٧٥.

⁽٤) الزيادة من الطبري، وهي لازمة.

لما بعث الله موسى إلى فرعون قال له: ﴿أَذَهُبِ إِلَى فِرعُونَ﴾ إلى قوله: ﴿وأَهْدِيَكُ إلى ربك فتخشَى﴾ ولن يفعل؛ فقال: يا رب، وكيف أذهب إليه وقدعلمتَ أنه لا يفعل؟ فأوحى الله إليه أن أمضِ إلى ما أمرتك به، فإن في السماء أثني عشر ألف ملَّك يطلبون علم القَدر، فلم يبلغوه وَلا يدركوه. ﴿فأراهُ الآيةَ الكُبْرَى﴾ أي العلامة العُظْمَى وهي المعجزة. وقيل: العصا. وقيل: اليد البيضاء تَبْرُقُ كالشمس. وروى الضحاك عن أبن عباس: الآية الكبرى قال العصا. الحسن: يده وعصاه. وقيل: فَلْق البحر. وقيل: الآية: إشارة إلى جميع آياته ومعجزاته. ﴿ فكذب ﴾ أي كذب نبيّ الله موسى ﴿ وعَصَى ﴾ أي عصى ربه عزّوجلّ. ﴿ ثم أَذْبَر يسَعى ﴾ أي ولَّى مذبراً معرضاً عن الإيمان «يسعَى» أي يعمل بالفساد في الأرض. وقيل: يعمل في نكاية موسى. وقيل: ﴿ أُدبِر يسعَى ا هارباً من الحية . ﴿ فحشَرَ ﴾ أي جمع أصحابه ليمنعوه منها . وقيل: جمع جنوده للقتال والمحاربة، والسَّحَرة للمعارضة. وقيل: حشر الناس للحضور. ﴿ فنادى ﴾ أي قال لهم بصوت عال ﴿ أنا ربُكُم الأعلَى ﴾ أي لا رب لكم فوقي. ويروَى: إن إبليس تصور لفرعون في صورة الإنس بمصر في الحمام، فأنكره فرعون، فقال له إبليس: ويُحَك! أما تعرفني؟ قال: لا. قال: وكيف وأنت خلقتني؟ ألست القائل أنا ربُّكم الأعلَى. ذكره الثعلبيّ في كتاب العرائس. وقال عطاء: كان صنع لهم أصناماً صغاراً وأمرهم بعبادتها، فقال أنا رب أصنامكم. وقيل: أراد القادة والسادة، هو ربهم، وأولئك هم أرباب السَّفِلة. وقيل؛ في الكلام تقديم وتأخير؛ فنادى فحشر؛ لأن النداء يكون قبل الحشر. ﴿فَأَخَذُهُ اللهُ نَكَالُ الآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ أي نكال قوله: ﴿مَا علِمت لكم مِن إِله غيرِي﴾ وقوله بعد: «أنا ربكم الأعلَى» قاله أبن عباس ومجاهد وعِكرمة. وكان بين الكلمتين أربعون سنة؛ قاله أبن عباس. والمعنى؛ أمهله في الأولى، ثم أخذه في الآخرة، فعذبه بكلمتيه. وقيل: نكالُ الأولى: هو أن أغرقه، ونكال الآخرة: العذابُ في الآخرة. وقاله قتادة وغيره. وقال مجاهد: هو عذاب أوّل عمره وآخره. وقيل: الآخرة قوله: «أنا ربكم الأعلَى» والأولى تكذيبه لموسى. عن

و «نكال) منصوب على المصدر المؤكّد في قول الزَّجاج؛ لأن معنى أخذه الله: نكّل الله به، فأخرج [نكال](۱) مكانَ مصدر من معناه، لا من لفظه. وقيل: نصب بنزع حرف الصفة، أي فأخذه الله بنكال الآخرة، فلما نزع الخافض نُصِب. وقال الفرّاء: أي أخذه الله أخذاً نكالاً، أي للنكال. والنكال: آسم لما جعل نكالاً للغير أي عقوبة له حتى يعتبر به. يقال: نكّل فلان بفلان: إذا أثخنه عقوبة. والكلمة من الامتناع، ومنه النكولُ عن اليمين، والنّكل القيد. وقد مضى في سورة «المزمل»(۱) والحمد لله. ﴿إِن فِي ذَلِكَ لِعِبرةً ﴾ أي أعتباراً وعظة. ﴿لمن يخشى ﴾ أي يخاف الله عزّ وجلّ.

- [٢٧] ﴿ مَأْنَتُمْ أَشَدُ خَلْقًا أَمِر ٱلتَّمَاءُ بَنَهَا ١٠٠٠ .
 - [۲۸] ﴿ رَبَّعُ سَنَّكُهَا نَسُونَهَا ١
- [٢٩] ﴿ وَأَغْطَشَ لَيْلُهَا وَأَخْرَجَ ضَحَنْهَا ١٠٠٠ ﴾.
 - [٣٠] ﴿ وَٱلْأَرْضَ بَعْدَ ذَالِكَ دَحَنْهَا ۞ ﴾ .
 - [٣١] ﴿ أَخْرَجُ مِنْهَا مَاءَهَا وَمُرْعَنْهَا شَهِ ﴾ .
 - [٣٢] ﴿ وَٱلْجِبَالُ أَرْسَنَهَا ١٠٠٠ ﴿
 - [٣٣] ﴿ نَنْعَالَكُورَلِأَنْفَئِكُونِ ﴾.

قولهُ تعالَى: ﴿ أَانتُمْ أَشَدُ خَلْقاً ﴾ : يريد أهل مكة ، أي أخلقكم بعد الموت أشد في تقديركم ﴿ أَم السماءُ ﴾ فمن قَدَر على السماء قَدَر على الإعادة ؛ كقوله تعالى : ﴿ أُولَئِس الذِي خلق السموات السموات والأرض بقادِر على أنْ يخلق مِثلَهم ﴾ ، فمعنى الكلام التقريع والتوبيخ . ثم وصف السماء فقال : ﴿ بناها ﴾ أي رفعها فوقكم كالبناء . ﴿ رفع سَمْكها ﴾ أي أعلى سقفها في الهواء ؛ يقال : سَمَكت الشيءَ أي رفعته في الهواء ، وسَمَك الشيءُ سُمُوكا : أرتفع . وقال الفرّاء : كل شيء حَمَل شيئاً من البناء وغيره فهو سَمْك . وبناء مَسْمُوك وسَنام سامِك تامِك أي عالي ، والمسموكات (") : السَّمَوات . ويقال : أَسْمُك في الدَّيْم ، أي أصعد في الدرجة .

 ⁽١) زيادة تقتضيها العبارة. (٢) راجع ص ٤٥ من هذا الجزء. (٣) الذي في اللغة المسمكات
 كمكرمات وورد كذلك في الخبر. وصحح التاج أن المسموكات لغة لا لحن، وبها ورد الخبر عن طريق آخر.

قوله تعالى: ﴿ فَسَوَّاها ﴾ أي خلقها خلقاً مستوياً، لا تفاوت فيه، ولا شُقوق، ولا فُطُور. ﴿ وأَغطَشُ لَيلَها ﴾ أي جعله مظلماً ؛ غَطِشَ الليلُ وأغطشه الله ؛ كقولك : ظَلِم [الليلُ] (١) وأظلمه الله . ويقال أيضاً : أغطشَ الليلُ بنفسه ، وأغطشه الله ؛ كما يقال : أظلمَ الليلُ ، وأظلمه الله . والغَطَش والغَبَش : الظلمة . ورجل أغطش : أي أعمى ، أو شبيه به ، وقد غَطِش ، والمرأة غَطْشاء ؛ ويقال : ليلة غَطْشاء ، وليلٌ أغطش ، وفلاة غَطْشَاء ، وليلٌ أغطش ،

ويَهْماءَ بِاللَّيلِ غَطشَى الفَلا ﴿ وَ يَـوْنِسنِي صَـوتُ فَيـادِهـا(٢) وقال الأعشى أيضاً:

عَقَرْتُ لَهُ مَوْهِنَا نَاقَتِي وَغَامِرُهُمْ مَدَلَهِمٌ غَطِّسُ يَعْنِي بِغَامِهِم لَيلهم، لأنه غمرهم بسواده. وأضاف الليل إلى السماء لأن الليل يكون بغروب الشمس، والشمس مضاف إلى السماء؛ ويقال: نجوم الليل، لأن ظهورها بالليل. ﴿وأخرج ضُحاها﴾ أي أبرز نهارَها وضوءها وشمسها. وأضاف الضَّحا إلى السماء كما أضاف إليها الليل؛ لأن فيها سبب الظلام والضياء وهو غروب الشمس وطلوعها. ﴿والأرضَ بعد ذلك دَحاها﴾ أي بسطها. وهذا يشير إلى كون الأرض بعد السماء. وقد مضى القول فيه في أول «البقرة» (٣) عند قوله تعالى: ﴿هو الذِي خلق لكُمْ ما في الأرض جمِيعاً ثم استوى إلى السماء مستوفى. والعرب تقول: دَحَوْت الشيءَ أدحوه دحواً: إذا بسطته. ويقال: لعش النعامة أُدحِيّ؛ لأنه مبسوط على وجه الأرض. وقال أمية بن أبي الصلت:

وبتُ الخلقَ فيها إِذ دَحاها فهُمْ قُطَّانُها حتّى التنادِي^(١) وأنشد المبرّد:

دحاها فلما رآها أستوت على الماء أرسى عليها الجِبالا

⁽١) هذه الزيادة من «اللسان؛ عن الفراء، قال: ظلم الليل بالكسر وأظلم بمعنى.

⁽٢) الفياد بفتح الفاء وضمها: ذكر البوم.

⁽٣) راجع ٢٥٥/١. (٤) مضى هذا البيت في ٣١٠/١٥ بلفظ: سكانها. والمعنى واحد.

وقيل: دحاها سوّاها؛ ومنه قول زيد بن عمرو:

وأَسلمَتُ وجهي لمن أَسلمتْ له الأَرضُ تحمِل صَخْراً ثِقالاً دحاها فلما أستوت شَدّها بأيدٍ وأرسَى عليها الجِسالا

وعن أبن عباس: خلق الله الكعبة ووضعها على الماء على أربعة أركان، قبل أن يخلق الدنيا بألف عام، ثم دُحيت الأرض من تحت البيت. وذكر بعض أهل العلم أنّ "بعد" في موضع "مع" كأنه قال: والأرض مع ذلك دحاها؛ كما قال نعالى: ﴿ عُتُلٌ بعد ذلِك زَنِيم ﴾. ومنه قولهم: أنت أحمق وأنت بعد هذا سَيَّءُ الخلق؛ قال الشاعر:

فقلت لها عَنِّي إِليكِ فَإِنَّنِي حَرَامٌ وإِنْ بعد ذاك لَبَيبُ أي مع ذلك لبيب. وقيل: بعد: بمعنى قبل؛ كقوله تعالى: ﴿ولقد كتبنا فِي الزبورِ مِن بعد الذكرِ﴾ أي من قبل الفرقان؛ قال أبو خِرَاش الهذليّ:

حَمدتُ إلهي بعد عروة إذ نجا خِراشٌ وبعض الشر أهون مِن بعض وزعموا أن خِراشا نجا قبل عروة. وقيل: «دحاها»: حرثها وشقها. قاله آبن زيد. وقيل: دحاها مهدها للأقوات. والمعنى متقارب. وقراءة العامة «والأرض» بالنصب، أي دحا الأرض. وقرأ الحسن وعمرو بن ميمون «والأرض» بالرفع، على الابتداء؛ لرجوع الهاء. ويقال: دحا يدحو دَحُواً ودَحَى يَدْحَى دحياً؛ كقولهم: طغَى يطغَى ويطغُو ، وطغِي يطغى ، ومحا يمحو ويمحي ، ولَحَى العودَ يلحَى ويلحو، فمن قال : يدحو قال دحوت ومن قال يدحي قال دحيث . ﴿ أُخرِجَ مِنها ﴾ أي أخرج من الأرض ﴿ ماءها ﴾ أي العيون المتفجّرة بالماء . ﴿ ومرعاها ﴾ أي النبات الذي يُرْعَى. وقال القُتبي: دل بشيئين على جميع ما أخرجه من الأرض قوتاً ومتاعاً للأنام من العشب والشجر والحب والتمر والعصف والحطب واللباس والنار والملح؛ لأن النار من العيدان والملح من الماء. ﴿ والجِبال أرساها ﴾ قراءة العامة «والجبال» بالنصب، أي وأرسَى الجبال «أرساها» يعني: أثبتها فيها أوتاداً لها. وقرأ

الحسن وعمرو بن ميمون وعمرو بن عبيد ونصر بن عاصم «والجِبالُ» بالرفع على الابتداء. ويقال: هلا أدخل حرف العطف على «أخرج» فيقال: إنه حال بإضمار قد؟ كقوله تعالى: ﴿حصِرت صدورهم﴾. ﴿متاعاً لكم﴾ أي منفعة لكم. ﴿ولأنعامِكم﴾ من الإبل والبقر والغنم. و «متاعاً» نصب على المصدر من غير اللفظ؛ لأن معنى ﴿أخرج مِنها ماءها ومرعاها﴾ أمتع بذلك. وقيل: نصب بإسقاط حرف الصفة تقديره لتتمتعوا به متاعاً.

[٣٤] ﴿ فَإِذَا بَلْمَتُ الطَّائَدُ ٱلكُبْرَىٰ ١٠٠٠ ﴾.

[٣٥] ﴿ يَوْمَ يَنَذَكَّرُ ٱلْإِنسَانُ مَا سَعَى ١٠٠٠

[٣٦] ﴿ وَبُرِزَتِ ٱلْجَحِيدُ لِمَن يَرَىٰ ١٠٠٠

قوله تعالى: ﴿فإذا جاءتِ الطامَّة الكبرى﴾ أي الداهية العظمى، وهي النفخة الثانية، التي يكون معها البعث؛ قاله أبن عباس في رواية الضحاك عنه، وهو قول الحسن. وعن أبن عباس أيضاً والضحاك: أنها القيامة؛ سميت بذلك لأنها تطِمُّ على كل شيء، فتعم ما سواها لعظم هولها؛ أي تقلبه. وفي أمثالهم:

جرى الوادِي فطَمَّ على القَرِيِّ (١)

المبرد: الطامّة عند العرب الداهية التي لا تستطاع، وإنما أخذت فيما أحسب من قولهم: طم الفرس طميماً إذا أستفرغ جهده في الجري، وطم الماء إذا ملا النهر كله. غيره: هي مأخوذة من طمّ السيلُ الرّكِية (٢) أي دفنها، والطمّ: الدفن والعلو. وقال القاسم بن الوليد الهمُداني؛ الطامة الكبرى حين يُساق أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار. وهو معنى قول مجاهد: وقال سفيان: هي الساعة التي يُسْلَم فيها أهل النار إلى الزبانية. أي الداهية التي طَمَّت وعظمت؛ قال:

إن بعض الحبِّ يُعْمِي ويصِمُّ وكلااك البغضُ أدْهَى وأطَّم

 ⁽١) القريّ مجرى الماء في الروضة والجمع أقرية وأقراء وقريان؛ ويضرب المثل عند تجاوز الشيء
 حده.

⁽٢) الركية: البثر؛ أي جرى سيل الوادى.

﴿ يَتَذَكَّر الإنسانُ ما سعَى ﴾ أي ما عمل من خير أو شر. ﴿ وَبُرِّزَت الجَحِيمُ ﴾ أي ظهرت. ﴿ لمن يرى ﴾ قال آبن عباس: يكشف عنها فيراها تتلظى كل ذي بصرَ. وقيل: المراد الكافر لأنه الذي يرى النار بما فيها من أصناف العذاب. وقيل: يراها المؤمن ليعرف قدر النعمة ويصلَى الكافر بالنار. وجواب «فإذا جاءتِ الطامَّةُ » محذوف أي إذا جاءت الطامة دخل أهل النار النار وأهل الجنة الجنة. وقرأ مالك بن دينار: ﴿ وَبَرَرَتِ الجَحِيمُ ». عِكرمة: وغيره: «لمِن ترى » بالتاء، أي لمن تراه الجحيم، أو لمن تراه أنت يا محمد. والخطاب له عليه السلام، والمراد به الناس.

[٣٧] ﴿ مَأْمَا مَن طَغَيْنَ ﴿ ﴾.

[٣٨] ﴿ زَائرَ ٱلْمِئِوَ ٱلدُّنيّا ﴿ قَ).

[٣٩] ﴿ فَإِنَّ ٱلْجَحِيمَ هِيَ ٱلْمَأْوَىٰ ١٩٥٠ .

[٤٠] ﴿ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ ـ وَنَهَى ٱلنَّفْسَ عَنِ ٱلْمَوَىٰ آلِهُ وَكُنَّ اللَّهُ

[٤١] ﴿ فَإِنَّ ٱلْجَنَّةَ هِيَ ٱلْمَأْوَىٰ ١٠٠٠

قوله تعالى: ﴿ فأما من طَغَى * وآثر الحياة الدنيا ﴾ أي تجاوز الحد في المعصيان. قيل: نزلت في النضر وأبنه الحارث، وهي عامة في كل كافر آثر الحياة الدنيا على الآخرة . وروي عن يحيى بن أبي كثير قال : من أتخذ من طعام واحد ثلاثة ألوان فقد طَغى. وروى جُويبر عن الضحّاك قال : قال حذيفة : أخوف ما أخاف على هذه الأمة أن يؤثروا ما يَرَوْن على ما يَعلَمون (١١) . ويروى أنه وجد في الكتب: إن الله جلّ ثناؤه قال : ﴿ لا يؤثِرُ عبدٌ لي دنياه على آخرته، إلا بثثت عليه همومه وضيعته (٢) ، ثم لا أبالي في أيها هلك » . ﴿ فإن الجعِيمَ هِي المأوى ﴾ أي مأواه والألف واللام بدل من الهاء . ﴿ وأما من خاف مقام ربّه ﴾ أي حَذِر مقامه بين يدي ربه . وقال الربيع : مقامه يوم الحساب . وكان قتادة يقول : إن للّه عزّ وجلّ مقاماً قد خافه المؤمنون . وقال مجاهد : هو خوفه في الدنيا من الله عزّ وجلّ عند مواقعة الذنب

 ⁽١) في ط: ما يعملون.
 (٢) كذا في أ، ح، ز، ل. وفي بعض الأصول: وصنيعته.

فيقلع، نظيره: ﴿ولمِن خاف مَقامَ ربهِ جنتانِ﴾. ﴿وَنَهَى النفسَ عنِ الهوى﴾ أي زجرها عن المعاصي والمحارم. وقال سهل: ترك الهوى مِفتاح الجنة؛ لقوله عزّ وجلّ : ﴿وأما من خاف مقام ربهِ ونهى النفسَ عنِ الهوى﴾ قال عبد الله بن مسعود: أنتم في زمان يقود الحقُّ الهوى، وسيأتي زمان يقود الهَوَى الحقَّ، فنعوذ بالله من ذلك الزمان. ﴿فإن الجنة هِي المأوَى﴾ أي المنزل. والآيتان نزلتا في مصْعَب بن عُمير وأخيه عامر بن عمير؛ فرَوى الضحاك عن أبن عباس قال: أما من طغى فهو أخ لمصعب بن عمير أُسِر يوم بدر، فأخذته الأنصار فقالوا: من أنت؟ قال: أنا أخو مُضْعَب بن عُمير، فلم يشدُّوه في الوَثاق، وأكرموه وبيتوه عندهم، فلما أصبحوا حدَّثُوا مصعَب بن عُمَير حديثه؛ فقال: ما هو لي بأخ، شدُّوا أسيركم، فإن أمه أكثر أهل البطحاء حلياً ومالاً. فأوثقوه حتى بعثت أمّه في فِدائه. ﴿وأما من خاف مقام ربه﴾ فمضْعَب بن عمير، وقى رسول الله ﷺ بنفسه يوم أُحُد حين تفرّق الناس عنه، حتى نفذت المشاقص في جوفه. وهي السهام، فلما رآه رسول الله ﷺ متشخّطاً في دمه قال: «عندَ الله أحتسبك» وقال لأصحابه: «لقد رأيته وعليه بُردان ما تعرف قيمتهما وإن شراك نعليه من ذَهب، وقيل: إن مصعب بن عمير قتل أخاه عامِراً يوم بدر. وعن أبن عباس أيضاً قال؛ نزلت هذه الآية في رجلين: أبي جهل بن هشام المخزوميّ ومصعب بن عمير العبدريّ. وقال السُّدِّي: نزلت هذه الآية ﴿وأما من خاف مقام ربهِ ﴾ في أبي بكر الصديق رضي الله عنه. وذلك أن أبا بكر كان له غلام يأتيه بطعام، وكان يسأله من أين أتيت بهذا، فأتاه يوماً بطعام فلم يسأله وأكله؛ فقال له غلامه: لِم لا تسألني اليوم؟ فقال: نسيت، فمن أين لك هذا الطعام. فقال: تكهنت لقوم في الجاهلية فأعطَوْنيه. فتقايأه من ساعته وقال: يا رب ما بقي في العروق فأنت حبَسته فنزلت: ﴿وأما من خاف مقام ربهِ﴾. وقال الكلبيّ: نزلت في من هَمّ بمعصية وقدر عليها في خَلْوة ثم تركها من خوف الله. ونحوه عن أبن عباس. يعني من خاف عند المعصية مَقامه بين يدَي الله، فانتهى عنها. والله أعلم.

[٤٢] ﴿ يَسْتَلُونَكَ عَنِ ٱلسَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَلَهَا ﴿ ﴾ .

[٤٣] ﴿ فِيمَ أَنتَ مِن ذِكْرَنهَا ﴿ ﴾.

[٤٤] ﴿ إِلَىٰ رَبِّكَ مُنابُلُهُا آ اللَّهُ ﴾.

[83] ﴿ إِنَّكَا آلَتَ مُنذِرُ مَن يَغْشَلُهَا ﴿ ﴾.

[٤٦] ﴿ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرُونَهَا لَرْ يَلْبَثُوٓ الَّاعَشِيَّةُ أَوْضُلُهَا ١٠٠٠

قوله تعالى: ﴿يسألونكَ عنِ الساعةِ أَيَّانَ مُرْسَاها﴾ قال أبن عباس: سأل مشركو مكة رسول الله ﷺ متى تكون الساعة أستهزاء، فأنزل الله عزّ وجلّ الآية. وقال عُروة بن الزبير في قوله تعالى: ﴿ فِيمَ أَنتَ مِن ذِكْرَاها ﴾؟ لم يزل النبي ﷺ يسأل عن الساعة، حتى نزلت هذه الآية ﴿إِلَى رَبُّكَ مُنتهاها﴾. ومعنى «مُرْساها» أي قيامُها. قال الفرّاء: رُسُوُّها قيامها(١) كرسوّ السفينةِ. وقال أبو عبيدة: أي منتهاها، ومرسَى السفينة حيث تنتهي. وهو قول أبن عباس. الربيع بن أنس: متى زمانها. والمعنى متقارب. وقد مضى في «الأعراف» (٢) بيان ذلك. وعن الحسن أن رسول الله ﷺ قال: «لا تقوم الساعة إلا بغَضْبة يغضَبُها ربك). ﴿فِيم أنت مِن ذِكراها﴾ أي في أي شيء أنت يا محمد من ذكر القيامة والسؤال عنها؟ وليس لك السؤال عنها. وهذا معنى ما رواه الزُّهْرِيّ عن عُروة بن الزُّبير قال: لم يزل النبيُّ ﷺ يسأل عن الساعة حتى نزلت ﴿فِيم أنتَ مِن ذِكراها؟ إِلَى ربِّك منتهاها﴾ أي منتهى علمها؛ فكأنه عليه السلام لما أكثروا عليه سأل الله أن يعرفه ذلك، فقيل له: لا تسأل، فلست في شيء من ذلك. ويجوز أن يكون إنكاراً على المشركين في مسألتهم له؛ أي فيم أنت من ذلك حتى يسألوك بيانه، ولست ممن يَعلَمه. رُوِي معناه عن أبن عباس. والذكري بمعنى الذكر. ﴿إلى ربك مُنتهاها﴾ اي منتهي علمها، فلا يُوجَد عند غيره عِلم الساعة؛ وهو كقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِند ربي﴾ وقوله تعالى: ﴿إِن الله عِنده عِلم الساعةِ﴾. ﴿إِنما أَنت منذِر من يخشاها﴾:

⁽١) قال الفراء: كقولك قام العدل، وقام الحق، أي ظهر وثبت.

⁽٢) راجع ٨/ ٣٣٥ فما بعدها.

أي مخوِّف؛ وخَصَّ الإنذار بمن يَخْشى، لأنهم المنتفعون به، وإن كان منذراً لكل مكلف؛ وهو كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا تَنْذِر مِنْ ٱتَّبَعَ الذَّكُرُ وَخَشِّي الرَّحْمَنُ بِالغيبِ﴾. وقراءة العامة «منذِر» بالإضافة غير منون؛ طلب التخفيف، وإلا فأصله التنوين؛ لأنه للمستقبل وإنما لا ينون في الماضي. قال الفراء: يجوز التنوين وتركه؛ كقوله تعالى: ﴿ بِالِّغُ أَمْرِه ﴾ ، و ﴿ بِالنِّعُ أَمَرُه ﴾ و ﴿ مُوهِنُ كيدِ الكافِرين ﴾ و ﴿ موهِنٌ كيدَ الكافِرين﴾ والتنوين هو الأصل، وبه قرأ أبو جعفر وشُيبة والأعرج وأبن مُحيص وحُميد وعياش عن أبي عمرو «منذِرٌ ، منوناً، وتكون في موضع نصب، والمعنى نصب، إنما ينتفع بإنذارك من يخشى الساعة. وقال أبو على: يجوز أن تكون الإضافة للماضي، نحو ضارب زيد أمس؛ لأنه قد فَعَل الإنذار، الآية ردّ على من قال: أحوال الآخرة غير محسوسةٍ، وإنما هي راحة الرُّوح أو تألمها من غير حِسّ. ﴿كَأَنَّهُمْ يُومَ يَرُونها﴾ يعنى الكفار يَرُونَ الساعة ﴿لم يلبثوا﴾ أي في دنياهم، ﴿إِلا عَشِية ﴾ أي قدر عشية ﴿أو ضحاها ﴾ أي أو قدر الضُّحا الذي يلي تلك العشية، والمراد تقليل مدة الدنيا، كما قال تعالى: ﴿ لم يلبثوا إلا ساعةً مِن نهار﴾. ورَوَى الضحاك عن أبن عباس: كأنهم يوم يَرَوْنَها لم يلبثوا إلا يوماً واحداً. وقيل: «لم يلبثوا، في قبورهم ﴿إلا عشِية أو ضحاها﴾، وذلك أنهم آستقصروا مدّة لَبْيْهِم في القبور لمَا عاينوا من الهول. وقال الفرّاء: يقول القائل: وهل للعشية ضُحاً؟ وإنما الضحا لصدر النّهار، ولكن أضيف الضحا إلى العشية، وهو اليوم الذي يكون فيه على عادة العرب؛ يقولون: آتيك الغداة أو عشيتَها، وآتيك العشية أو غداتها، فتكون العشية في معنى آخر النهار، والغداة في معنى أوّل النهار؛ قال: وأنشدني بعض بني عُقَيل:

نحنُ صَبَحْنا عامِرا في دارِها جُرداً تَعَادَى طَرَفَي نهارِها عشِيْةِ الهِلالِ أُوسِرارِها

أراد: عشيةِ الهلالِ، أو سِرار العشية، فهو أشدّ من آتيك الغداة أو عَشِيُّها.

سورة عُبَس

مكية في قول الجميع، وهي إحدى وأربعون آية

ينسب ألغ النكب النقسية

[١] ﴿ عَبُسَ وَنُوَلِّكُ ۗ ﴿ ﴾ .

[٢] ﴿ أَنْ جُلَّةُ أَلَأَمَّتُ عَنْ ١٠٠٠ ﴿

[٣] ﴿ وَمَا يُدْرِبِكَ لَعَلَهُ مِنْزُقُ ﴿ ﴾.

[٤] ﴿ أَوْ يَذَكَّرُ فَنَنْفَعَهُ ٱلذِّكْرَىٰ ١٠٠٠ .

فيه ست مسائل:

 ⁽١) الرواية هنا وفي أبن العربي يا محمد، والمشهور في التفسير يا رسول الله علمني مما علمك الله.
 وفي رواية: يا رسول الله أرشدني: كما سيأتي للمصنف.

⁽٢) الدمى: جمع دمية وهي الصورة، يريد بها األصنام.(٣) ما بين المربعين ساقط من ب.

فجعل يقول: يا رسول الله أرشدني، وعند رسول الله على رجل من عظماء المشركين، فجعل رسول الله على الآخر، ويقول: «أترى بما أقول بأساً» فيقول: لا؛ ففي هذا نزلت؛ قال: هذا حديث غريب.

الثانية _ الآية عتاب من الله لنبيه ﷺ في إعراضه وتوليه عن عبد الله بن أم مكتوم. ويقال: عمرو بن أم مكتوم، وأسم أمّ مكتوم عاتكة بنت عامر بن مخزوم، وعمرو هذا: هو أبن قيس بن زائدة بن الأصمّ، وهو أبن خال خديجة رضي الله عنها. وكان قد تشاغل عنه برجل من عظماء المشركين، يقال كان الوليد بن المغيرة. أبن العربي: قاله المالكية من علمائنا، وهو يكني أبا عبد شمس. وقال قتادة: هو أمية بن خلص وعنه: أبيّ بن خلف. وقال مجاهد: كانوا ثلاثة عتبة وشيبة أبنا ربيعة وأبيّ بن خلف. وقال عطاء عتبة بن ربيعة. سفيان الثوري: كان النبي ﷺ مع عمه العباس. الزمخشري: كان عنده صناديد قريش: عتبة وشيبة أبنا ربيعة، وأبو جهل بن هشام، والعباس بن عبد المطلب، وأمية بن خَلَف، والوليد بن المغيرة يدعوهم إلى الإِسلام، رَجاء أن يُسْلم بإسلامهم غيرهم. قال أبن العربيّ: أما قول علمائنا إنه الوليد بن المغيرة فقد قال آخرون إنه أمية بن خلف والعباس وهذا كله باطل وجهل من المفسرين الذين لم يتحققوا الدين، ذلك أن أمية بن خلف والوليد كانا بمكة وأبن أمّ مكتوم كان بالمدينة، ما حضر معهما ولا حضرا معه، وكان موتهما كافرين، أحدهما قبل الهجرة، والآخر ببدر، ولم يقصد قط أمية المدينة، ولا حضر عنده مفرداً، ولا مع أحد.

الثالثة _ أقبل أبن أمّ مكتوم والنبي على مشتغل بمن حضره من وجوه قريش يدعوهم إلى الله تعالى، وقد قوي طمعه في إسلامهم، وكان في إسلامهم إسلام من وراءهم من قومهم، فجاء أبن أمّ مكتوم وهو أعمى فقال؛ يا رسول الله علمني مما علمك الله، وجعل يناديه ويكثر النداء، ولا يدري أنه مشتغل بغيره، حتى ظهرت الكراهة في وجه رسول الله علي لقطعه كلامه، وقال في نفسه: يقول هؤلاء: إنما أتباعه العُميان والسَّفلة

والعبيد؛ فعبَس وأعرض عنه؛ فنزلت الآية. قال الثَّوريِّ: فكان النبي ﷺ بعد ذلك إذا رأى ابن أمّ مكتوم يبسط له رداءه ويقول: «مرحباً بمن عاتبني فيه ربي». ويقول: «هل من حاجة»؟ واستخلفه على المدينة مرتين في غزوتين غزاهما. قال أنس: فرأيته يوم القادسية راكباً وعليه درع ومعه راية سوداء.

الرابعة ـ قال علماؤنا: ما فعله أبن أمّ مكتوم كان من سوء الأدب لو كان عالماً بأن النبي على مشغول بغيره، وأنه يرجو إسلامهم، ولكن الله تبارك وتعالى عاتبه حتى لا تنكسر قلوب أهل الصُّفَّة؛ أو ليعلم أن المؤمن الفقير خير من الغني، وكان النظر إلى المؤمن أولى وإن كان فقيراً أصلح وأولى من الأمر الآخر، وهو الإقبال على الأغنياء طمعاً في إيمانهم، وإن كان ذلك أيضاً نوعاً من المصلحة، وعلى هذا يخرج قوله تعالى: ﴿ما كان لنبيّ أن يكون له أسرى ﴾ . الآية على ما تقدّم (١) . وقيل: إنما قصد النبي على تأليف الرجل، ثقة بما كان في قلب أبن أمّ مكتوم من الإيمان؛ كما قال: «إني لأصل الرجل وغيره أحب إليّ منه، مخافة أن يكبه الله في النار على وجهه».

الخامسة ـ قال أبن زيد: إنما عبس النبي الله لابن أمّ مكتوم وأعرض عنه؛ لأنه أشار إلى الذي كان يقوده أن يكفه، فدفعه أبن أمّ مكتوم، وأبى إلا أن يكلم النبي الشار إلى الذي كان في هذا نوع جفاء منه. ومع هذا أنزل الله في حقه على نبيه الله خبس وتولَّى بلفظ الإخبار عن الغائب، تعظيماً (٢) له ولم يقل: عبست وتوليت. ثم أقبل عليه بمواجهة الخطاب تأنيساً له فقال: ﴿وما يُدْرِيكَ ﴾ أي يعلمك ﴿لَعَلّه ﴾ يعني آبن أمّ مكتوم ﴿يَزَكِّى بما آستدعَى منك تعليمه إياه من القرآن والدين، بأن يزداد طهارة في دينه، وزوال ظلمة الجهل عنه. وقيل: الضمير في العله اللكافر يعني إنك إذا طمعت في أن يتزكى بالإسلام أو يذّكر، فتقربه الذكرى إلى قبول الحق

⁽١) راجع ٨/٥٤ فما بعدها.

⁽٢) في أ، ح: تعليماً.

وما يُدْريك أن ما طمعت فيه كائن. وقرأ الحسن «آأن^(۱) جاءه الأعمى» بالمدّ على الاستفهام فـ «أن» متعلقة بفعل محذوف دل عليه «عبس وتولى» التقدير: آأن جاءه أعرض عنه وتولى؟ فيوقف على هذه القراءة على «وتولى»، ولا يوقف عليه على قراءة الخبر، وهي قراءة العامة.

السادسة _ نظير هذه الآية في العتاب قوله تعالى في سورة الأنعام: ﴿ وَلا تَطْرُدِ الذين يدعون ربهم بالغَداة والعَشِيِّ ﴾ وكذلك قوله في سورة الكهف: ﴿ وَلا تَعْدُ عَيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا ﴾ وما كان مثله، والله أعلم. ﴿ أَوْ يَذَّكُر ﴾ يتعظ بما تقول ﴿ فتنفَعه الذُّكُرى ﴾ أي العظة. وقراءة العامة «فتنفعه» بضم العين، عطفاً على «يَزَّكِي». وقرأ عاصم وأبن أبي إسحاق وعيسى «فتنفَعه» نصباً. وهي قراءة السُّلمِيِّ وزِرِّ بن حُبَيش، على جواب لعل، لأنه غير موجَب ؛ كقوله تعالى: ﴿ لعلِّي أبلغ الأسبابَ ﴾ ثم قال: ﴿ فَأَطَلع » .

- [٥] ﴿ أَمَّا مَنِ ٱسْتَغَنَّيْ ﴿ أَمَّا مَنِ ٱسْتَغَنَّيْ اللَّهِ ﴾ .
- [7] ﴿ فَأَنْ لَمُ نَصَدَّىٰ ﴿ }.
- [٧] ﴿ رَبَّا مَلَئِكَ أَلَّا يَزُّقُ ﴿ كَا مَلِّكَ أَلَّا يَزُّقُ ﴿ ﴾.
- [٨] ﴿ وَأَنَّا مَن بَاءَكَ يَسْعَنْ ١٠٠٠ ﴿
 - [٩] ﴿ زَمُرَ يُعْنَيٰ ٢٠٠٠ ﴾.
 - [١٠] ﴿ كَأْتُ مَنْهُ لَلَّهُمْ ١٠٠]

قوله تعالى: ﴿أَمَا مَنِ ٱستغْنَى﴾ أي كان ذا ثروة وغِنَّى ﴿فَأَنتَ له تَصَدَّى﴾ أي تَعَرَّضُ له، وتُصْغِي لكلامه. والتصدِّي: الإصغاء؛ قال الراعي:

تَصَدَّى لوضَّاحِ كَأَنَّ جَبينه سراجُ الدُّجَى يَخْنِي إليه الأساورُ (٢) وأصله تتصدَّد من الصُّدّ، وهو ما آستقبلك، وصار قبالتك؛ يقال؛ داري صدّدُ داره أي قبالتها، نُصِب على الظرف. وقيل: من الصَّدّى وهو العطش. أي تتعرض له كما يتعرّض العطشان للماء، والمصاداة: المعارضة. وقراءة العامة «تَصَدَّى» بالتخفيف، على طرح التاء

⁽١) قال الزمخشري وقرىء «آأن» بهمزتين وألف بينهما.

 ⁽٢) الإسوار (بكسر الهمزة وضمها) قائد الفرس، وقيل: هو الجيد الرمي بالسهام، وقيل: هو الجيد الثبات على ظهر الفرس، والجمع أساورة وأساور.

الثانية تخفيفاً. وقرأ نافع وأبن مُحيض بالتشديد على الإدغام. ﴿وما عَليكَ أَلاَّ يَزَّكَى﴾ أي لا يهتدي هذا الكافر ولا يؤمن، إنما أنت رسول، ما عليك إلا البلاغ.

قوله تعالى: ﴿وأما من جاءك يسعَى﴾ يطلب العلم لله ﴿وهُو يَخْشَى﴾ أي يخاف الله . ﴿فأنتَ عنه تَلَهَّى﴾ أي تُعرض عنه بوجهك وتُشْغَل بغيره . وأصله تتلهى ؛ يقال: لَهِيتُ عن الشيء أَلْهَى: أي تشاغلت عنه . والتلهي: التغافل . ولَهِيتُ عنه وتَليتُ : بمعنى .

[١١] ﴿ كُلُّ إِنَّا نَذِينٌ ١٠]

[١٢] ﴿ مَنَ عَلَمُ ذَكَّرُ شَ ﴾.

[١٣] ﴿ فِ مُعُنِّنِ نَكَرْمَةِ ۞﴾.

[14] ﴿ مَّرَفُوعَوَ مُطَهِّرَمَ ١٤]

[١٥] ﴿ بِأَيْدِي سَفَرَةِ ١٥]

[١٦] ﴿ كِلْمِ يَنْزُقُ ﴾.

قوله تعالى: ﴿كلَّ إِنها تذكِرةٌ﴾ ﴿كلَّ الله وزجر؛ أي ما الأمرُ كما تفعل مع الفريقين؛ أي لا تفعل بعدها مثلها: من إقبالك على الغيني، وإعراضك عن المؤمن الفقير. والذي جرى من النبي على كان ترك الأولى كما تقدّم، ولو حُمِل على صغيرة لم يبعد؛ قاله القشيري. والوقف على «كلّ» على هذا الوجه: جائز. ويجوز أن تقف على «تَلَهَى» ثم تبتدىء «كلّ» على معنى حَقّا. ﴿إنها﴾ أي السورة أو آيات القرآن ﴿ تذكِرة ﴾ أي موعظة وتبصرة للخلق ﴿ فمن شاءَ ذكره ﴾ أي أتعظ بالقرآن. قال المجرجاني: ﴿إنها» أي القرآن، والقرآن مذكر إلا أنه لما جعل القرآن تذكرة، أخرجه على لفظ التذكرة، ولو ذكّره لجاز؛ كما قال تعالى في موضع آخر: «كلًا إنه تذكرة». ويدل على أنه أراد القرآن قوله : « فمن شاءَ ذكره » أي كان حافظاً له غير ناس؛ وذكّر الضمير ، لأن التذكرة في معنى الذكر والوعظ . وروى الضحاك عن ناس؛ وذكّر الضمير ، لأن التذكرة في معنى الذكر والوعظ . وروى الضحاك عن أنبر عن جلالته فقال : ﴿ فِي صحفٍ ﴾ جمع صحيفة ﴿ مُكرّمةٍ ﴾ أي عند الله ؛ قاله أخبر عن جلالته فقال : ﴿ فِي صحفٍ ﴾ جمع صحيفة ﴿ مُكرّمةٍ ﴾ أي عند الله ؛ قاله السُدّي. الطبريّ : « مُكرّمةٍ » في الدين لما فيها من العلم والحِكَم، وقيل: «مكرمة» لأنها نزل بها كرام الحفظة ، أو لأنها نازلة من اللوح المحفوظ. وقيل: «مكرمة»

لأنها نزلت من كريم؛ لأن كرامة الكتاب من كرامة صاحبه. وقيل: المراد كُتُب الأنبياء؛ دليله: ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصَّحَفِ الأولَى: صَّحَفِ إبراهِيم وموسى). ﴿مُرفُوعَةٍ﴾ رفيعة القدر عند الله. وقيل: مرفوعة عنده تبارك وتعالى. وقيل: مرفوعة في السماء السابعة، قاله يحيى بن سلام. الطبريّ: مرفوعة الذكر والقدر. وقيل: مرفوعة عن الشُّبَه والتناقض. ﴿مُطَهِّرةٍ﴾ قال الحسن: من كل دنس. وقيل: مصانة (١) عن أن ينالها الكفار. وهو معنى قول السُّدّيّ. وعن الحسن أيضاً: مطهّرة من أن تنزل على المشركين. وقيل: أي القرآن أثبت للملائكة في صحف يقرءونها فهي مكرمة مرفوعة مطهرة. ﴿بِأَيدِي سَفَرَةٍ﴾ أي الملائكة الذين جعلهم الله سفراء بينه وبين رسله، فهم بررة لم يتدنسوا بمعصية. ورَوى أبو صالح عن أبن عباس قال: هي مطهرة تجعل التطهير لمن حملها ﴿بِأَيدِي سَفَرةٍ ﴾ قال: كَتَبَةٍ. وقاله مجاهد أيضاً. وهم الملائكة الكرام الكاتبون لأعمال العباد في الأسفار، التي هي الكتب، واحدهم: سافر؟ كقولك: كاتب وكَتَبة. ويقال: سَفَرْتُ أي كتبتُ، والكتاب: هو السفر، وجمعه أسفار. قال الزجاج: وإنّما قيل للكتاب سِفْر، بكسر السين، وللكاتب سافر؛ لأن معناه أنه يبين الشيء ويوضحه. يقال: أسفر الصبح: إذا أضاء، وسَفَرتِ المرأة: إذا كشفت النقاب عن وجهها. قال: ومنه سَفَرْت بين القوم أَسْفِر سفارة: أصلحت بينهم. وقاله الفراء، وأنشد:

فما أَدَعُ السِّفارةَ بيـنَ قـومِـي ولا أَمشِــي بغِــشِّ إن مَشَيْــتُ

⁽١) كذا في الأصول، وهو مخالفٍ لما في كتب اللغة. والصواب: (مصونة). انظر «تاج العروس».

في الصحيح عن عائشة رضي الله عنها: أن رسول الله على قال: [مَثَل] (١) الذي يقرأ القرآن وهو حافظ له، مع السَّفَرة الكرام البررة؛ ومثل الذي يقرؤه وهو يتعاهده، وهو عليه شديد، فله أجران متفق عليه، واللفظ للبخاريّ. ﴿كِرام الله أي كرام على ربهم؛ قاله الكلبيّ. الحسن: كرام عن المعاصي، فهم يرفعون أنفسهم عنها. وروى الضحاك عن أبن عباس في «كِرام قال: يتكرمون أن يكونوا مع أبن آدم إذا خلا بزوجته، أو تبرز لغائطه. وقيل: أي يؤثرون منافع غيرهم على منافع أنفسهم. ﴿بَرَرَةٍ ﴾ جمع بارّ مثل كافر وكفرة، وساحر وسحرة، وفاجر وفجرة؛ يقال: بر وبارّ إذا كان أهلاً للصدق، ومنه بَرّ فلان في يمينه: أي صدق، وفلان يَبَرّ خالقه ويتبرره: أي يطيعه؛ فمعنى «بررة مطيعون فلان في يمينه: أي صدق، وفلان يَبَرّ خالقه ويتبرره: أي يطيعه؛ فمعنى «بررة مطيعون كريم في كتاب مكنون. لا يمسه إلا المطهرون (٢) أنهم الكرام البَرَرَة في هذه السورة.

- [١٧] ﴿ قُئِلَ ٱلْإِنسَانُ مَا ٱلْفَرَرُ ١٠٠]
 - [١٨] ﴿ مِنْ أَيْ شَقٍّ عِنْكُتُمُ ﴿ إِلَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ﴾ .
- [١٩] ﴿ مِن نُطْفَةٍ خَلَقَكُمُ فَقَدَّرُمُ ١٩]
 - [٢٠] ﴿ ثُمُّ ٱلتَهِيلَ يَتَرُونُ ﴾.
 - [٢١] ﴿ ثُمَّ أَمَالُمُ مَأْفَبُرُهُ ١٠٠]
 - [٢٢] ﴿ ثُمَّ إِذَا شَادَ أَنْشَرَمُ ﴿ إِذَا شَادَ أَنْشَرَمُ ﴿ إِذَا مَا أَنْ أَنْسُرُمُ اللَّهِ ﴾ .
- [٢٣] ﴿ كُلَّا لَمَّا يَفْضِ مَا أَمْرُهُ ١٠٠٠ ﴾.

قوله تعالى: ﴿قَتِلَ الْإِنسَانَ مَا أَكْفُرَه﴾؟ ﴿قَتِلَ ۚ أَي لَعِنَ. وقيلَ: عُذُب. والْإِنسَانَ الْكَافَر. روى الأعمش عن مجاهد قال: ما كان في القرآن ﴿قُتِل الْإِنسَانَ ﴿ فَإِنمَا عُني به الكافر. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: نزلت في عُنْبة بن أبي لَهَب، وكان قد آمن، فلما نزلت ﴿ والنجم ، أرتد ، وقال: آمنت بالقرآن كلّه إلا النجم ، فأنزل الله جلّ ثناؤه فيه ﴿ قَتِل الْإِنسَانَ ﴾ أي لُعن عُتبة حيث كفر بالقرآن، ودعا عليه رسول الله ﷺ

⁽۱) الزيادة من اصحيح البخاري، (۲) راجع ۲۲/۱۷ .

فقال : « اللَّهُمْ سلِّطْ عليه كلبك أسد الغاضِرة »(١) فخرج من فوره بتجارة إلى الشام، فلما أنتهى إلى الغاضرة تذكر دعاء النبي على ، فجعل لمن معه ألف دينار إن هو أصبح حياً، فجعلوه في وسط الرُّفقة، وجعلوا المتاع حوله، فبينما هم على ذلك أقبل الأسد، فلما دنا من الرحال وثب، فإذا هو فوقه فمزقه، وقد كان أبوه ندبه وبكى وقال: ما قال محمد شيئاً قَطُّ إلا كان. وروى أبو صالح عن أبن عباس «ما أكفره»: أيُّ شيء أكفره؟ وقيل: «ما» تعجب؛ وعادة العرب إذا تعجبوا من شيء قالوا: قاتله الله ما أحسنه! وأخزاه الله ما أظلمه؛ والمعنى: اعجبوا من كفر الإنسان لجميع ما ذكرنا بعد هذا. وقيل: ما أكفره بالله ونعمه مع معرفته بكثرة إحسانه إليه على التعجب أيضاً؛ قال أبن جريج: أي ما أشدّ كفره! وقيل: «ما» آستفهام أي أيّ شيء دعاه إلى الكفر؛ فهو استفهام توبيخ. و «ما» تحتمل التعجب، وتحتمل معنى أيّ، فتكون أستفهاماً. ﴿مِن أيِّ شيءِ خَلقَهُ ﴾ أي من أيّ شيء خلق الله هذا الكافر فيتكبر؟ أي أعجبوا لخلقه. ﴿مِن نطفةٍ ﴾ أي من ماء يسير مَهين جَماد ﴿خَلَقَهُ ﴾ فلم يغلط في نفسه؟! قال الحسن: كيف يتكبر من خرج من سبيل البول مرتين. ﴿فقدَّره﴾ في بطن أمه. كذا روى الضحاك عن ابن عباس: أي قدّر يديه ورجليه وعينيه وسائر آرابه، وحسناً ودميماً، وقصيراً وطويلاً، وشقياً وسعيداً. وقيل: «فقدره» أي فسواه كما قال: ﴿أكفرت بِالذِي خلقك مِن ترابِ ثم من نطفةٍ ثم سَوَّاك رجلاً ﴾. وقال: ﴿الَّذِي خلقك فسواك ﴾. وقيل: «فقدَّره» أطواراً أي من حال إلى حال؛ نطفة ثم علقة، إلى أن تم خَلْقه. ﴿ثُم السبِيل يَسُّره﴾ قال ابن عباس في رواية عطاء وقتادة والسدي ومقاتل: يسُّره للخروج من بطن أمه. مجاهد: يسَّره لطريق الخير والشر؛ أي بيَّن له ذلك. دليله: ﴿إِنَا هديناه السبِيلَ ﴾ و ﴿هديناه النجدَينِ ﴾. وقاله الحسن وعطاء وابن عباس أيضاً في رواية أبي صالح عنه. وعن مجاهد أيضاً قال: سبيل

⁽١) كذا لفظ الحديث في الأصول ورواية أبي حيان له: «اللهم أبعث عليه كلبك يأكله»، ثم قال: فلما أنتهى إلى الغاضرة.. الخ.

الشقاء والسعادة. أبن زيد: سبيل الإسلام. وقال أبو بكر بن طاهر: يَسَّر على كل أحد ما خلقه له، وقدَّره عليه؛ دليله قوله عليه السلام: "أعملوا فكلُّ مُيَسَّر لما خُلِق له». (ثم أماته فأقبره أي جعل له قبراً يوارَى فيه إكراماً، ولم يجعله مما يُلقَى على وجه الأرض تأكله الطير والعوافي (١)؛ قاله الفرّاء. وقال أبو عبيدة: "أقبره": جعل له قبراً، وأمر أن يُقْبر. قال أبو عبيدة: ولما قتلَ عمرُ بن هُبيرة صالحَ بن عبد الرحمن، قالت بنو تميم ودخلوا عليه: أقبرنا صالحاً؛ فقال: دونكموه. وقال: "أقبره ولم يقل قبَره؛ لأن القابر هو الدافن بيده، قال الأعشى:

لو أَسْندتْ مَيْتا إلى نحرِها عاشَ ولم يُنْقَلُ إلى قابِرِ

يقال: قبرت الميت: إذا دفنته، وأقبره الله: أي صيره بحيث يُقْبر، وجعل له قبراً؟ تقول العرب: بترت ذَنَب البعير، وأبتره الله، وعضبت قرن الثور، وأعضبه الله، وطردت فلاناً، والله أطرده، أي صيره طريداً. ﴿ثم إذا شاء أنشره﴾ أي أحياه بعد موته. وقراءة العامة «أنشره» بالألف. وروى أبو حَيْوة عن نافع وشعيب بن أبي حمزة «شاء نشره» بغير ألف، لغتان فصيحتان بمعنى؛ يقال: أنشر الله الميت ونَشَره؛ قال الأعشى:

حتى يقولَ الناس مما رأوا يا عَجَبَا للميتِ الناشِر

قوله تعالى: ﴿كَلَّا لَمَّا يقضِ ما أَمَرَهُ ﴾ قال مجاهد وقتادة: ﴿لَمّا يَقْضِ ﴾: لا يقضي أحد ما أمرِ به. وكان آبن عباس يقول: ﴿لما يقضِ ما أمره ﴾ لم يفِ بالميثاق الذي أُخِذ عليه في صلب آدم. ثم قيل: ﴿كَلَّا ودع وزجر، أي ليس الأمر: كمّا يقول الكافر؛ فإن الكافر إذا أُخبر بالنُّشور قال: ﴿ولَيْن رُجِعت إلى ربي إِن لِي عِندَه للحُسْنَى ﴾ ربما يقول الكافر إذا أُخبر بالنُّشور قال: كلاّ لم يقضِ شيئاً بل هو كافر بي وبرسولي. وقال قد قضيت ما أمرت به. فقال: كلاّ لم يقضِ شيئاً بل هو كافر بي وبرسولي. وقال الحسن: أي حَقاً لم يقضِ: أي لم يَعمل بما أمر به. و ﴿ما عَلِيلِ ليصبِحُن نادِمينَ ﴾ للكلام؛ كقوله تعالى: ﴿فيما رحمة مِن اللهِ ﴾ وقوله: ﴿عما قلِيلِ ليصبِحُن نادِمينَ ﴾ للكلام؛ كقوله تعالى: ﴿فيما رحمة مِن اللهِ ﴾ وقوله: ﴿عما قلِيلِ ليصبِحُن نادِمينَ ﴾

⁽١) العوافي: طلاب الرزق من الإنس والدواب والطير؛ والمراد هنا: الوحوش والبهائم.

وقال الإمام آبن فُورَك: أي: كَلاّ لَمّا يقضِ الله لهذا الكافر ما أمره به من الإيمان، بل أمره بما لم يقضِ له. أبن الأنباريّ: الوقف على «كَلاّ» قبيح، والوقف على «أمره» و (نشره» جيد؛ في «كلاً» على هذا بمعنى حَقًا.

[٢٤] ﴿ فَلَيْظُرِ ٱلْإِنْسَانُ إِلَّا طَمَامِهِ ۞ .

[٢٥] ﴿ أَنَّا صَبَّنَا ٱلْمَادَ صَبًّا ١٠٠

[٢٦] ﴿ ثُمَّ شَقَقْنَا ٱلأَرْضَ شَقًا ١٠٠٠

. (金年公司) [77]

[٢٨] ﴿ رَعِنَا رَفَعْهَا ﴿) .

[٢٩] ﴿ رَزَيْتُوكَا رَغَنُكُ إِنَّ اللَّهِ ﴾ .

[٣٠] ﴿ وَحَدَآبِنَ غُلْبًا ۞﴾.

[٣١] ﴿ رَكِينَا رَبَّا قَالُهُ .

[٣٢] ﴿ تَنْعَالَكُونِ لِأَنْفَيكُونِ أَنْ اللَّهُ وَالْتَفْيِكُونِ أَنْ اللَّهُ وَالْتَفْيِكُونَ الْ

قوله تعالى: ﴿ فلينظرِ الإنسانُ إلى طعامهِ ﴾ لما ذكر جلّ ثناؤه أبتداء خلق الإنسان، ذكر ما يَسَر من رزقه ؛ أي فلينظر كيف خَلَق الله طعامه. وهذا النظر نظر القلب بالفكر ؛ أي ليتدبّر كيف خَلَق الله طعامة الذي هو قوام حياته، وكيف هيأ له أسباب المعاش، ليستعد بها للمعاد. ورُوِي عن الحسن ومجاهد قالا: ﴿ فَلينظرِ الإنسان إلى طعامِهِ ﴾ أي إلى مُذخله ومُخْرجه. وروى أبن أبي خَيْثمة عن الضحاك بن سفيان الكلابيّ قال: قال لي النبي عَلَيْ: ﴿ يَا ضحاكُ ما طعامك ﴾ قلت: يا رسول الله! اللَّحم واللبن؛ قال: ﴿ مَثلًا للدنيا ﴾ . وقال أبيّ بن كعب: قال النبي عَلَيْ: ﴿ إِن مَطْعَمَ أَبن آدم جُعِل مثلاً للدنيا وإن فَرَحه (١) ومَلَّحه فأنظر إلى ما يصير أ. وقال أبو الوليد: سألت أبن عَمر عن الرجل يدخل الخَلاء فينظر ما يخرج منه ؛ قال: يأتيه الملك فيقول أنظر ما بَخِلت به إلى ما صار؟ .

⁽١) قزحه: أي تبله. من القزح، وهو التابل الذي يطرح في القدر، كالكمون والكزبرة ونحو ذلك. والمعنى: إن المطعم وإن تكلف الإنسان التنوق في صنعته وتطييبه فإنه عائد إلى حال يكره ويستقذر، فكذلك الدنيا المحروص على عمارتها ونظم أسبابها راجعة إلى خراب وإدبار، «النهاية».

قوله تعالى: ﴿ أَنَّا صَبِينَا الماءَ صَبًّا ﴾ قراءة العامة ﴿ إِنَّا الكونيون ورُوَيْس عن يعقوب ﴿ أَنَّا المِعْمَ الْهَمْرَة ، ف ﴿ أَنَّا اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللللّهُ

أَنَّى ومِنْ أَينَ آبكَ (٢) الطَّرَبُ مِن حيثُ لا صَبُوةٌ ولا رِيبُ

«صببنا الماء صباً»: يعني الغيث والأمطار، ﴿ مُ شققنا الأرض شقاً»: أي بالنبات ﴿ فَا نَبِننا فِيها حَبًا ﴾ أي قمحاً وشعيراً وسُلْتا (٣) وسائر ما يُخصَد ويدَّخر ﴿ وعِنبَا وقضباً ﴾ وهو القَتّ والعَلَف؛ عن الحسن: سمي بذلك لأنه يُقْضَب أي يقطع بعد ظهوره مرة بعد مرة. قال القُتبيّ وثعلب: وأهل مكة يسمون القَتّ القَضْب. وقال أبن عباس: هو الرّطب لأنه يُقْضَب من النخل: ولأنه ذكر العِنب قبله. وعنه أيضاً: أنه الفِصفِصة وهو القَتّ الرطب. وقال الخليل القضب الفِصفِصة الرطبة. وقيل: بالسين ، فإذا يبست فهو قَتٌ ، قال: والقضب: أسم يقع على ما يُقضب من أغصان الشجرة، ليتخذ منها سِهام أو قِسِيّ. ويقال: قَضْبا، يعني جميع ما يقضب، مثل القَتِّ والكُرَّاث وسائر البقول التي تقطع فينبت أصلها . وفي الصحاح : والقضْبة والقَضْب الرَّطْبة، وهي الإسفست بالفارسية، والموضع الذي يَنْبُت فيه مَقضَبة. ﴿ وزيتونا ﴾ وهي شجرة الزيتون ﴿ وزخلا ﴾ يعني النخيل ﴿ وحدائق ﴾ أي

⁽١) في ب، ز: قرأ بعض القراء.

⁽٢) آبك: أتاك. الريب: صروف الدهر.

⁽٣) السلت (بالضم): ضرب من الشعير

بساتين واحدها حديقة. قال الكلبي: وكل شيء أحيط عليه من نخيل أو شجر فهو حديقة، وما لم يُحَط عليه فليس بحديقة. ﴿ غُلْبا ﴾ عظاماً شجرها؛ يقال: شجرة غُلْباء، ويقال للأسد: الأغلب؛ لأنه مُصْمَت العنق، لا يلتفت إلا جميعاً؛ قال العجاج:

ما زِلتُ يوم البَيْن أَلوِي صَلَبِي والرأسَ حتى صِرتُ مِثلُ الأغلِب ورجل أغلب بيّن الغلَب إذا كان غليظ الرقبة. والأصل في الوصف بالغلَب: الرقاب فأستعير؛ قال قال عمرو بن مَعدِي كرِب:

يَمشِي بها غُلْب الرقابِ كأنهم بُزْل كُسِين مِن الكُحَيْلِ جِلالا(١)

وحديقة غلباء: ملتفة وحدائق غُلْب. وأغلولَب العشب: بلغ وألتف البعض بالبعض. قال أبن عباس: الغُلْب: جمع أغلب وغلباء وهي الغِلاظ. وعنه أيضاً الطّوال. قتادة وأبن زيد: الغُلْب: النخل الكرام. وعن أبن زيد أيضاً وعِكرمة: عظام الأوساط والجذوع. مجاهد: ملتفة. ﴿وفاكِهة﴾ أي ما تأكله الناس من ثمار الأشجار كالتين والخَوْخ وغيرهما ﴿وأَبًا﴾ هو ما تأكله البهائم من العُشب؛ قال أبن عباس والحسن: الأبّ: كل ما أنبت الأرض، مما لا يأكله الناس، ما يأكله الآدميون هو الحصيد؛ ومنه قول الشاعر في مدح النبي ﷺ:

لَه دَعْوة مَيْمُونَة ريحُها الصَّبا بِهَا يُنبِتُ الله الحِصيدة والأَبَّا وقيل: إنما سمي أَبًا؛ لأنه يُؤَبُّ أي يُؤَمِّ ويُنتَجع. وألأَب والأم: أَخَوان؛ قال:

جِــذمنـا قيـسٌ ونجـدٌ دارنـا ولنـا الأَبُّ بِــهِ والمَكْــرَع(٢)

وقال الضحاك: والأب: كل شيء ينبت على وجه الأرض. وكذا قال أبو رَزِين: هو النبات. يدلّ عليه قول أبن عباس قال: الأبُّ: ما تنبت الأرض مما يأكل الناس والأنعام.

⁽١) الكحيل: نوع من القطران تطلى به الإبل للجرب ولا يستعمل إلا مصغراً. وجل الدابة: الذي تلبسه لتصان به، والجمع جلال وأجلال.

⁽٢) الجدم (بكسر الجيم): الأصل. والمكرع: مفعل من الكرع، أراد به الماء الصالح للشرب.

وعن أبن عباس أيضاً وأبن أبي طلحة: الأبّ: الثمار الرَّطْبة. وقال الضحاك: هو التين خاصة. وهو محكي عن أبن عباس أيضاً؛ قال الشاعر:

الكلبيّ: هو كل نبات سوى الفاكهة. وقيل: الفاكهة: رَطْب الثمار، والأب يابسها. وقال إبراهيم التيميّ: سئل أبو بكر الصديق رضي الله عنه عن تفسير الفاكهة والأب فقال: أيُّ سماء تُظلني، وأيُّ أرض تُقِلُني إذا قلت: في كتاب الله ما لا أعلم. وقال أنس: سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قرأ هذه الآية ثم قال: كل هذا قد عرفناه، فما الأبّ؟ ثم رفع عصا كانت بيده وقال: هذا لعَمْر اللهِ التكلُف، وما عليك يا بن أم عُمر ألا تدري ما الأب؟ ثم قال: أتبعوا ما بُين لكم من هذا الكتاب، وما لا فدعوه. ورُوي عن النبي في أنه قال: «خُلِقتم من سبع» يعني في من نطفة * ثم مِن عَلقة * ثم مِن مُضغة *. وإنما والرزق من سبع، وهو قوله تعالى: فوأنبتنا فيها حَبًا وعنباً إلى قوله: «وفاكِهة»، ثم والرزق من سبع، وهو قوله تعالى: فوأنبتنا فيها حَبًا وعنباً إلى قوله: «وفاكِهة»، ثم أعلم. فراتًا الكثاب، وهذا للشياء إمتاع لجميع أعلم. فرمتاعاً لكُمْ في نصب على المصدر المؤكّد، لأن إنبات هذه الأشياء إمتاع لجميع الحيوانات. وهذا ضرب مثل ضربه الله تعالى لبعث الموتّى من قبورهم؛ كنبات الزرع بعد دُنُوره، كما تقدم بيانه في غير موضع. ويتضمن أمتناناً عليهم بما أنعم به، وقد مضى في غير موضع أيضاً.

[٣٤] ﴿ يُومَ يَفِرُ ٱلْمَنُّهُ مِنْ أَخِيهِ ١٠٠٠	﴿ فَإِذَا جَآءَتِ ٱلصَّاغَةُ ١	[44]
[٣٦] ﴿ وَمَاجِبَادِهِ وَيَلِيهِ فِي ﴿	﴿ وَأَيْدِهِ وَأَبِيهِ قَالِيهِ قَالِهِ اللَّهِ ﴾ .	[٣٥]
[٣٨] ﴿ وُجُونٌ يَوْمَهِ لِهِ تُسْفِرَةٌ ١	﴿ لِكُلِّ آمْرِي مِّنَّهُمْ يَوْمَهِ لِهِ شَأْنٌ يُغْيِيهِ ١٠٠٠ ﴿	[٣٧]
[٤٠] ﴿ وَوُجُونًا يَوْمَهِذِ عَلَيْهَا غَبُرَةً ۗ ۞ .	﴿ مَاحِكَةٌ نُسْتَبَيْرَةٌ ﴿ إِنَّ ﴾ .	[٣4]
[٢٤] ﴿ أُولَٰتِكَ ثُمُّ ٱلْكَفَرُةُ ٱلفَجَرُةُ ١	﴿ تَرْمَعُهُا قَدُرُهُ إِنَّ اللَّهِ ﴿ فَهُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ	[٤١]

⁽١) السوام والسائمة: المال الراعي من الإبل والغنم وغيرهما.

قوله تعالى: ﴿فإذا جاءتِ الصاخّةُ ﴾ لما ذكر أمر المعاش ذكر أمر المعاد، ليتزودوا له بالأعمال الصالحة، وبالإنفاق مما أمتن به عليهم. والصاخّة: الصيحة التي تكون عنها القيامة، وهي النفخة الثانية، تَصُخ الأسماع: أي تُصِمُّها فلا تسمع إلا ما يُدْعَى به للأحياء. وذكر ناس من المفسرين قالوا: تصِيخ لها الأسماع، من قولك: أصاخ إلى كذا: أي أستمع إليه، ومنه الحديث: «ما من دابة إلا وهي مُصيخة يومَ الجمعة شَفَقاً من الساعة إلا الجن والإنس». وقال الشاعر:

يُصِيخُ لِلنَّبْأَةِ أَسْماعَهُ إصاحة المُنْشِدِ للمنشِدِ

قال بعض العلماء: وهذا يؤخذ على جهة التسليم للقدماء، فأما اللغة فمقتضاها القول الأوّل، قال الخليل: الصاحَّة: صيحة تَصُخِّ الآذان صَخَّا أي تُصِمُّها بشدة وقعتها. وأصل الكلمة في اللغة: الصَّكُ الشديد. وقيل: هي مأخوذة من صَخَّه بالحجر: إذا صَحَّه، قال الراجز:

يا جارتي هل لكِ أن تجالِدِي جلادة كالصَّك بالجَلامِـدِ

ومن هذا الباب قول العرب: صَخَّتُهمُ الصّاخة وباتتهم البائتة، وهي الداهية. الطبريّ: وأحسبه من صَخّ فلان فلاناً: إذا أصماه. قال آبن العربيّ (١): الصاخّة التي تُورِث الصَّمَم، وإنها لمُسمِعة، وهذا من بديع الفصاحة، حتى لقد قال بعض حَديثي الأسنان حديثي الأزمان:

أَصَمَّ بِكَ الناعِي وإِنْ كان أَسْمَعا

وقال آخر:

أَصَمَّنِي سِرُهُم أَيَامَ فُرقتهم فَرقتهم فهل سمِعتم بِسِرٌ يُورِث الصَّمَما لعمر اللهِ إنّ صيحة القيامة لمسمِعة تُصِم عن الدنيا، وتُسمِعُ أمور الآخرة.

قوله تعالى: ﴿يومَ يَفِرُ المرءُ مِن أُخِيهِ ﴾ أي يهرب، أي تجيء الصاخة في هذا اليوم الذي يهرب فيه من أخيه ؛ أي من موالاة أخيه ومكالمته ؛ لأنه لا يتفرغ لذلك، لاشتغاله بنفسه ؛ كما قال بعده: ﴿لِكُلُ أُمرِىء مِنهم يومئِذِ شَأَنٌ يُغْنِيهِ ﴾ أي يشغله عن غيره . وقيل: إنما يفر حذراً من مطالبتهم إياه، لما بينهم من التَّبِعات . وقيل: لئلا يَرَوا ما هو

⁽١) لم نجد كلام ابن العربي هذا في النسخة المطبوعة بمطبعة السعادة من كتابه (أحكام القرآن).

فيه من الشدة. وقيل: لعلمه أنهم لا ينفعونه ولا يغنون عنه شيئاً؛ كما قال: ﴿يوم لا يغني مولّى عن مولّى شيئاً﴾. وقال عبد الله بن طاهر الأبهري: يفرّ منهم لما تبين له من عجزهم وقلة حيلتهم، إلى من يملك كشف تلك الكروب والهموم عنه، ولو ظهر له ذلك في الدنيا لما أعتمد شيئاً سوى ربه تعالى. ﴿وصاحِبتِه﴾ أي زوجته. ﴿وبنيهِ﴾ أي أولاده.

وذكر الضحاك عن أبن عباس قال: يفرّ قابيلُ من أخيه هابيلَ، ويفر النبيُّ ﷺ من أمه، وإبراهيم عليه السلام من أبيه، ونوح عليه السلام من أبنه، ولوط من أمرأته، وآدم من سَوأة بنيه. وقال الحسن: أوّل من يفرّ يوم القيامة من أبيه: إبراهيم، وأوّل من يفرّ من أبنه نوح، وأوّل من يفرّ من أمرأته لوط. قال: فيَرون أن هذه الآية نزلت فيهم وهذا فرار التبرؤ. ﴿لِكُلُّ ٱمْرِيءُ مِنهُم يومَئْذِ شَأَنَ يغنِيهِ﴾. في صحيح مسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ﴿ يُحْشَر الناس يوم القيامة حُفاة عُراة غُرُلاً ﴾ قلت، يا رسول الله! الرجال والنساء جميعاً ينظر بعضهم إلى بعض؟ قال: «يا عائشة، الأمر أشدّ من أن ينظر بعضهم إلى بعض». خرّحه التّرمذي عن أبن عباس: أن النبي ﷺ قال: "يُحشرون حفاة عُراة غُرْلاً» فقالت آمرأة: أينظر بعضنا، أو يرى بعضنا عورة بعض؟ قال: «يا فلانة الالكل أمرىء مِنهم يومئِذِ شأن يغنِيه. قال: حديث حسن صحيح. وقراءة العامة بالغين المعجمة؛ أي حالٌ يشغَله عن الأقرباء. وقرأ أبن مُحيصن وحُميد «يَغْنِيهِ» بفتح الياء، وعين غير معجمة؛ أي يعنيه أمره. وقال القُتَبي: يعنيه: يصرفه ويصُدّه عن قرابته؛ ومنه يقال: أغن عنى وجهك: أي أصرفُه وأعن عن السفيه؛ قال خُفاف:

سَيَعْنِيك حرب بنِي مالِك عن الفُحْشِ والجهلِ في الْمَحفِل

قوله تعالى: ﴿وجوه يوميْذِ مُسْفِرة﴾: أي مُشرقة مضيئة، قد علمت مالها من الفوز والنعيم، وهي وجوه المؤمنين. ﴿ضاحِكة﴾ أي مسرورة فَرِحة. ﴿مُسْتبشِرة﴾: أي بما

آتاها الله من الكرامة. وقال عطاء الخُراساني: «مُسْفِرة» من طول ما أغبرت في سبيل الله جلّ ثناؤه. ذكره أبو نَعِيم. الضحاك: من آثار الوضوء. أبن عباس: من قيام الليل؛ لما رُوي في الحديث: «من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار» يقال: أسفر الصبح إذا أضاء. ﴿ووجوهٌ يومَثِذِ عليها غَبَرة﴾ أي غبار ودخان ﴿تَرْهَقُها﴾ أي تغشاها ﴿قَتَرَةٌ﴾ أي كسوف وسواد. كذا قال أبن عباس. وعنه أيضاً: ذِلة وشِدّة. والقتر في كلام العرب: الغبار، جمع القَتَرة، عن أبي عُبيد؛ وأنشد الفرزدق:

مُتَوجٌ بِرِداء الملكِ يَتْبعه مَوجٌ ترى فوقه الراياتِ والقَتَرا وفي الخبر: إن البهائم إذا صارت تراباً يوم القيامة حُوّل ذلك التراب في وجوه الكفار. وقال زيد بن أسلم: القَتَرة: ما أرتفعت إلى السماء، والغَبَرة: ما أنحطت إلى الأرض، والغبار والغَبَرة: واحد. ﴿أُولئِك هم الكَفَرة﴾ جمع كافر ﴿الفَجَرة﴾ جمع فاجر، وهو الكاذب المفتري على الله تعالى. وقيل: الفاسق؛ [يقال]: فجر فجوراً: أي فسق، وفجر: أي كذب. وأصله: الميل، والفاجر: المائل. وقد مضى بيانه والكلام فيه. والحمد لله وحده.

سورة التكويسر مكية في قول الجميع. وهي تسع وعشرون آية

وفي الترمذيّ: عن أبن عمر قال: قال رسول الله ﷺ: "من سره أن ينظر إلى يوم القيامة [كأنه رَأْيُ عين] فليقرأ إذا الشمس كورت، وإذا السماء أنفطرت، وإذا السماء أنشتت». قال: هذا حديث حسن [غريب](١).

⁽١) الزيادة من صحيح الترمذي.

ينسب الله الكلف التحسيد

[٢] ﴿ وَإِذَا ٱلنَّجُومُ ٱنكَدَرَتْ ١٠٠٠ ﴿ [١] ﴿ إِذَا ٱلشَّبْسُ كُوِرَتُ ١٠٠٠ ﴿ [٣] ﴿ وَإِذَا لَلْبِهَالُ شَيْرَتُ اللَّهِ ﴾ . [٤] ﴿ وَإِذَا ٱلْمِشَارُ عُطِّلَتُ ١٠٠٠ . [٦] ﴿ وَإِذَا ٱلْبِحَارُ شُجِرَتُ ١٠٠٠ ﴿ [٥] ﴿ وَإِذَا ٱلْوَجُوشُ حُشِرَتْ ﴿ ﴾ . [٨] ﴿ وَإِذَا ٱلْمَوْمُرُدَةُ شَهِلَتُ ١٠٠٠ . [٧] ﴿ رَإِذَا ٱلنُّفُوسُ زُوِّجَتْ ١٠٠٠ ﴿ [١٠] ﴿ وَلِذَا ٱلقُعُفُ نَشِرَتْ ١٠] [٩] ﴿ بِأَيْ ذَنْبِ ثُنِكَ ١٠٠٠ ﴿ [١١] ﴿ وَإِذَا النَّمَّا: كَيْسَلُّتْ اللَّهِ ﴾ . [١٢] ﴿ وَإِذَا ٱلْجَيْمِيمُ شُعِرَتْ ١٠٠] [18] ﴿ عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا أَحْضَرَتْ ١٠٠٠) . [١٣] ﴿ رَانَا لَلْنَةُ أَزَلِنَتُ ١٣]

قوله تعالى: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُورَتْ﴾ قال أبن عباس: تكويرها: إدخالها في العرش. والحِسن: ذهاب ضوئها. وقاله قتادة ومجاهد: وروي عن أبن عباس أيضاً. سعيد بن جُبير: عُوِّرَتْ. أبو عبيدة: كورت مثل تكوير العمامة، تلف فتمحى. وقال الربيع بن خيثم: الكورت! رُمِي بها؛ ومنه: كوّرته فتكوّر، أي سقط.

قلت: وأصل التكوير: الجمع، مأحوذ من كار العمامة على رأسه يكورها أي لاثها وجمعها فهي تُكَوّر ويمحى ضوءها، ثم يُرمّى بها في البحر. والله أعلم. وعن أبي صالح: كوّرت: نكِّستْ. ﴿وإِذَا النجوم ٱنكدرت﴾ أي تهافتت وتناثرت. وقال أبو عبيدة: أنصبَّت كما تنصَّبّ العُقاب إذا أنكسرت. قال العجّاج يصف صقراً (١):

أبصر خِربان فضاء فانكدر تقضّي البازي إذا البازي كسر

داني جناحيه من الطور فمر تقضي البازي إذا البازي كسر

شاكي الكلاليب إذا أهوى أطفر أبصر خربان فضاء فانكدر

⁽١) هكذا البيت في نسخ الأصل التي بأيدينا والذي في ديوان العجاج رواية الأصمعي نسخة الشنقيطي: قال يمدح عمرو بن عبيد الله بن معمر: قد جبر الدين الإله فجبر. إلى أن قال:

الطور: الجبل، وعني هنا الشام، يقول: انقض ابن معمر انقضاضة من الشام، انقضاض البازي ضم جناحيه. وخربان: جمع خرب، وهو ذكر الحباري، والكلاليب المخالب، واطفر: أصله اظتفر، فأبدلت التاء طاء، فأدغمت في الظاء. أ

وروَى أبو صالح عن أبن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يبَقى في السماء يومثلًا نجم إلا سقط في الأرض، حتى يفزّع أهل الأرض السابعة مما لَقِيت وأصاب العليا»، يعنى الأرض. وروى الضحاك عن أبن عباس قال: تساقطت؛ وذلك أنها قناديل معلقة بين السماء والأرض بسلاسل من نور، وتلك السلاسل بأيدي ملائكة من نور، فإذا جاءت النفخة الأولى مات من في الأرض ومن في السموات، فتناثرت تلك الكواكب وتساقطت السلاسل من أيدي الملائكة؛ لأنه مات من كان يمسكها. ويحتمل أن يكون أنكدارها طَمْس آثارها. وسميت النجوم نجوماً لظهورها في السماء بضوئها. وعن أبن عباس أيضاً: أنكدرت تغيرت فلم يبق لها ضوء لزوالها(١) عن أماكنها. والمعنى متقارب. ﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرتُ﴾ يعني قُلِعت من الأرض، وسيرت في الهواء؛ وهو مثل قوله تعالى: ﴿ويوم نسيرُ الجِبال وترى الأرض بارزة ﴾. وقيل: سيرُها تحوّلها عن منزلة الحجارة، فتكون كثيباً مَهِيلًا، أي رملًا سائلًا، وتكون كالعِهن، وتكون هباءً منثوراً، وتكون سَراباً، مثل السرابُ الذي ليس بشيء. وعادت الأرض قاعاً صفصفاً لا ترى فيها عوجاً ولا أُمتاً. وقد تقدم (٢) في غير موضع والحمد لله. ﴿وإذا العِشارِ عُطُّلتُ ﴾ أي النوق الحوامل التي في بطونها أولادها؛ الواحدة عُشَراء، أو التي أتى عليها في الحمل عشرة أشهر، ثم لا يزال ذلك آسمها حتى تضع، وبعد ما تضع أيضاً. ومن عادة العرب أن يسمُّوا الشيء باسمه المتقدّم وإن كان قد جاوز ذلك؛ يقول الرجل لفرسه وقد قَرِح: هاتوا مُهْرى، وقربوا مُهْرى، يسميه بمتقدّم ٱسمه؛ قال عنترة:

لا تذكرِي مُهْرِي وما أطمعتُه فيكونَ جِلدُكِ مثلَ جِلدِ ٱلأَجرب وقال أيضاً:

وحَمَلْتُ مُهرِي وسْطَها فمضاها^(٣)

وإنما خص العِشار بالذكر؛ لأنها أعز ما تكون على العرب، وليس يُعَطلها أهلها إلا حال القيامة. وهذا على وجه المثل؛ لأن في القيامة لا تكون ناقة عُشَرَاءَ، ولكن أراد به المثل؛ أن هول

⁽۱) في أ، ح، و: لزلزالها. (۲) راجع ۲٤٥/۱۱. (۳) صدره: وضربت قرني كبشها فتجدلا

يوم القيامة بحال لو كان للرجل ناقة عُشَراءُ لعطّلها وآشتغل بنفسه، وقيل: إنهم إذا قاموا من قبورهم، وشاهد بعضهم بعضاً، ورأوا الوُحوش والدوابِّ محشورة، وفيها عشارهم التي كانت أنفس أموالهم، لم يعبثوا بها، ولم يهمّهم أمرُها. وخُوطبت العرب بأمر العِشار؛ لأن مالها وعيشها أكثره من الإبل. وروى الضحاك عن آبن عباس: عُطّلت: عَطّلها أهلها، لاشتغالهم بأنفسهم. وقال الأعشى:

ةً إما مَخاضاً وإما عِشارًا

هو الواهِبُ المائةُ المصطفا وقال آخر:

وبيتُ الغِنَى يُهْدَى له ويُزارُ إِذَا سَرَحَتْ شَوْلٌ (١) له وعِشارُ

ترى المرءَ مهجوراً إذا قلَّ مالهُ وما ينفعُ الـزوّارَ مـالُ مَـزُورِهِـم

يقال: ناقة عُشراء، وناقتان عُشراوان، ونوق عِشارٌ وعُشراوات، يبدلون من همزة التأنيث واواً. وقد عَشَّرت الناقة تعشيرا: أي صارت عُشراء. وقيل: العِشار: السحاب يُعطَّل مما يكون فيه وهو الماء فلا يمطر؛ والعرب تشبه السحاب بالحامل. وقيل: الديار تُعطَّل فلا تُرع. والأوّل الديار تُعطَّل فلا تُرع. والأوّل الديار تُعطَّل فلا تُرع. والأوّل أشهر، وعليه من الناس الأكثر. ﴿وإِذَا الوحوشُ حُشِرتُ ﴾ أي جمعتُ والحشر: الجمع. عن الحسن وقتادة وغيرهما. وقال آبن عباس: حَشْرها: موتها. رواه عنه عِكرمة. وحَشْر كل شيء: الموت غيرَ الجن والإنس، فإنهما يُوافيان يوم القيامة. وعن أبن عباس أيضاً قال: يُخشَر كل شيء حتى الذّباب. قال ابن عباس: تحشر الوحوش غداً: أي تجمع حتى يُقتصَّ لبعضها من بعض، فيقتصَّ للجَمّاء من القَرْناء، ثم يقال لها كوني تراباً فتموت. وهذا أصح مما رواه عنه عِكرمة، وقد بيناه في كتاب «التذكرة» مستوفى، ومضى في سورة «الأنعام» (٢) بعضُه. أي إن الوحوش إذا كانت هذه حالها فكيف ببني آدم. وقيل؛ عُنِي بهذا أنها مع نُفُرتها اليوم من الناس وتنددها هذه حالها فكيف ببني آدم. وقيل؛ عُنِي بهذا أنها مع نُفُرتها اليوم من الناس وتنددها

⁽١) في ط: بزل.

⁽٢) راجع ٦/ ٤٢١.

في الصحارى، تنضم غداً إلى الناس من أهوال ذلك اليوم. قال معناه أبيُّ بن كعب. ﴿ وَإِذَا البِحار سُجُّرتُ ﴾ أي ملئت من الماء؛ والعرب تقول: سَجَرت الحوض أُسَجُّره سَجُراً: إذا ملاته، وهو مسجور، والمسجور والساجر في اللغة: الملان. وروى الربيع بن خيشم: سُجِّرت: فاضت ومُلئت. وقاله الكلبيِّ ومقاتل والحسن والضحاك. قال أبن أبي زَمْنين: سُجُّرت: حقيقته مُلِئت، فيفيض بعضها إلى بعض، فتصير شيئاً واحداً. وهو معنى قول الحسن. وقيل: أرسِل عَذْبها على مالحها، ومالحها على عذبها، حتى امتلأت. عن الضحاك ومجاهد: أي فُجرت فصارت بحراً واحداً. القشيريّ: وذلك بأن يرفع الله الحاجز الذي ذكره في قوله تعالى: ﴿ بِينَهِما برزحَ لا يبنيانِ ﴾، فإذا رفع ذلك البرزخ تفجرت مياه البحار، فعمت الأرض كلها، وصارت البحار بحراً واحداً. وقيل: صارت بحراً واحداً من الحميم لأهل النار. وعن الحسن أيضاً وقتادة وآبن حيان: تيبس فلا يبقى من مائها قطرة. القُشَيْريّ: وهو من سَجَرْت التنور أَسْجُره سَجُراً: إذا أحميته، وإذا سُلط عليه الإيقاد نشف ما فيه من الرطوبة، وتُسَيَّر الجبال حينئذٍ، وتصير البحار والأرض كلها بساطاً واحداً، بأن يُمُلاً مكان البحار بتراب الجبال. وقال النحاس: وقد تكون الأقوال متفقة؛ يكون تيبس من الماء بعد أن يفيض، بعضها إلى بعض، فتقلَب ناراً.

قلت: ثم تُسيَّر الجبال حينئذ، كما ذكر القشيري، والله أعلم. وقال أبن زيد وشَمِر وعطية وسفيان ووهب وأبيّ وعليّ بن أبي طالب وأبن عباس في رواية الضحاك عنه؛ أوقدت فصارت ناراً. قال أبن عباس: يُكوِّر الله الشمس والقمر والنجوم في البحر، ثم يبعث الله عليها ريحاً دَبُوراً، فتنفخُه حتى يصير ناراً. وكذا في بعض الحديث: «يأمر الله جلّ ثناؤه الشمس والقمر والنجوم فينتثرون في البحر، ثم يبعث الله جلّ ثناؤه الدَّبور فيسجِّرها ناراً، فتلك نار الله الكبرى، التي يعذب بها الكفار». قال القشيري: قيل في تفسير قول أبن عباس «سُجِّرت» أوقدت، يحتمل أن تكون عباس في قُعور من البحار، فهي الآن غير مشجورة لِقوام الدنيا، فإذا أنقضت الدنيا شجرت، فصارت كلها ناراً يدخلها الله أهلها. ويحتمل أن تكون تحت البحر نار، ثم يوقد الله البحر كله فيصير ناراً، وفي الخبر: البحر نار في نار.

وقال معاوية بن سعيد: بحر الروم وسط الأرض، أسفله آبار مُطْبقة بنُحلس يُسَجَّر ناراً يوم القيامة. وقيل: تكون الشمس في البحر، فيكون البحر ناراً بحر الشمس. ثم جميع ما في هذه الآيات يجوز أن يكون في الدنيا قبل يوم القيامة ويكون من أشراطها، ويجوز أن يكون يوم القيامة، وما بعد هذه الآيات فيكون في يوم القيامة.

قلت: رُوِي عن عبد الله بن عمرو: لا يتوضأ بماء البحر لأنه طَبق جَهَنم. وقال أبيّ بن كعب: ست آيات من قَبْل يوم القيامة: بينما الناس في أسواقهم ذهب ضوء الشمس وبدت النجوم فتحيروا ودُهِشوا، فبينما هم كذلك ينظرون إذ تناثرت النجوم وتساقطت، فبينما هم كذلك إذ وقعت الجبال على وجه الأرض، فتحرّكت واضطربت واحترقت، فصارت هباء منثورا، ففزعت الإنس إلى الجنّ والجنّ إلى الإنس، واختلطت الدوابُ والوحوش والهوامُ والطير، وماج بعضها في بعض؛ فذلك قوله تعالى: ﴿وإذا الوحُوش حُشِرت﴾ ثم قالت الجنّ للإنس: نحن نأتيكم بالخبر، فانطلقوا إلى البحار فإذا هي نار تأجّع، فبينما هم كذلك تصدَّعتِ الأرض عنى السابعة العليا، فبينما هم كذلك إلى البحار فإذا هي نار تأجّع، فبينما هم كذلك تصدَّعتِ الأرض كذلك إذ جاءتهم ريح فأماتتهم. وقيل: معنى «سُجِّرت»: هو حُمْرة ماثها، حتى كذلك إذ جاءتهم ريح فأماتتهم. وقيل: معنى «سُجِّرت»: هو حُمْرة ماثها، حتى تصير كالدم؛ مأخوذ من قولهم: عين سَجْراء: أي حمراء. وقرأ ابن كثير «سُجِرَت» وأبو عمرو أيضاً، إخباراً عن حالها مرة واحدة. وقرأ الباقون بالتشديد إخباراً عن حالها مرة واحدة. وقرأ الباقون بالتشديد إخباراً عن حالها مرة واحدة. وقرأ الباقون بالتشديد إخباراً عن حالها في تكرير ذلك منها مرة بعد أخرى.

قوله تعالى : ﴿ وإِذَا النفوسُ زُوِّجت ﴾ قال النعمان بن بشير : قال النبي على النبي النبي النبي النبي النفوس زُوِّجت » قال : « يُقْرَن كل رجل مع كل قوم كانوا يعملون كعمله ». وقال عمر بن الخطاب : يُقْرَن الفاجر مع الفاجر ، ويقرن الصالح مع الصالح . وقال ابن عباس : ذلك حين يكون الناس أزواجاً ثلاثة ، السابقون زوج - يعني صنفاً وأصحاب اليمين زوج ، وأصحاب الشمال زوج. وعنه أيضاً قال : زُوّجت نفوس المؤمنين بالحُور العين ، وقُرن الكافر

⁽١) يوم: ساقطة من ب، ز، ط.

بالشياطين، وكذلك المنافقون. وعنه أيضاً: قُرِن كل شكل بشكله من أهل الجنة وأهل النار، فيضم المَبرِّز في الطاعة إلى مثله، والمتوسط إلى مثله، وأهل المعصية إلى مثله؛ فالتزويج أن يُقرن الشيء بمثله؛ والمعنى: وإذا النفوس قُرنت إلى أشكالها في الجنة والنار. وقيل: يضم كل رجل إلى من كان يلزمه من مَلِك وسلطان، كما قال تعالى: ﴿احشُروا الذِين ظلموا وأزواجَهم﴾. وقال عبد الرحمن بن زيد: جُعلوا أزواجاً على أشباه أعمالهم ليس بتزويج، أصحاب اليمين زوج، وأصحاب الشمال زوج، والسابقون زوج؛ وقد قال جلّ ثناؤه: ﴿احشُروا الذِين ظلموا وأزواجهم﴾ أي أشكالهم. وقال عكرمة: ﴿وإذا النفوس زُوِّجت﴾ قرنت الأرواح بالأجساد؛ أي ردت إليها. وقال الحسن: ألحق كل امرىء بشيعته: اليهود باليهود، والنصارى بالنصارى، والمجوس بالمجوس، وكل من كان يعبد شيئاً من دون الله يُلْحَق بعضهم ببعض، والمنافقون بالمنافقين، والمؤمنون بالمؤمنين. وقيل: يُقْرَن الغاوي بمن أغواه من والمنافقون بالمنافقين، والمؤمنون بالمؤمنين. وقيل: يُقْرَن الغاوي بمن أغواه من الأنبياء والمؤمنين. وقيل: قُرِنت النفوس بأعمالها، فصارت لاختصاصها به الأنبياء والمؤمنين. وقيل: قُرِنت النفوس بأعمالها، فصارت لاختصاصها به كالتزويج.

قوله تعالى: ﴿وإِذَا الموءودةُ سُئِلت * بِأَي ذَنبِ قُتِلتُ ﴾ الموءودة المقتولة؟ وهي الجارية تدفن وهي حية، سميت بذلك لما يطرح عُليها من التراب، فيؤودها أي يثقلها حتى تموت؛ ومنه قوله تعالى: ﴿ولا يَؤُوده حفظهما ﴾ أي لا يثقله؛ وقال متمم بن نُويرة:

ومَـوءودة مَقبـورة فِـي مَفـازة بِـآمتِهـا مَـوْسـودة لـم تُمَهّـد(١) وكانوا يدفنون بناتهم أحياء لخصلتين ؟ إحداهما كانوا يقولون إن الملاثكة بنات الله ، فألحقوا البنات به . الثانية إما مخافة الحاجة والإملاق ، وإما خوفاً من السبّى والاسترقاق . وقد مضى

⁽۱) كذا روى البيت ونسب إلى متمم بن نويرة في الأصول، ونسبه «اللسان» و «شرح القاموس» مادة (عوز) إلى حسان رضي الله عنه وروى فيهما:

وموءودة مقرورة في معساوز بآمتها مرموسة لم ترسد والآمة: ما يعلق بسرة المولود إذا سقط من بطن أمه. والمعاوز: خرق يلف بها الصبي.

في سورة «النحل»^(۱) هذا المعنى، عند قوله تعالى: ﴿أَم يدُسُّه فِي الترابِ﴾ مستوقّى. وقد كان ذوو الشرف منهم يمتنعون من هذا، ويمنعون منه، حتى أفتخر به الفرزدق، فقال:

ومِنَّا (٢) الَّذي منعَ الوائِداتِ فأحيا الوئيد فلم يُوادِّد

يعني جدّه صعصعة كان يشتريهن من آبائهن، فجاء الإسلام وقد أحيا سبعين موءودة. وقال ابن عباس: كانت المرأة في الجاهلية إذا حملت حفرت حفرة، وتمخضت على رأسها، فإن ولدت جارية رمت بها في الحفرة، وردّتِ التراب عليها، وإن ولدت غلاماً حبسته، ومنه قول الراجز:

سَمَّيتها إذ وُلِدتْ تموتُ والقبرُ صِهرٌ ضامِنٌ زِمِّيتُ

الزِّميت الوقور، والزميت مثال الفِسيق أوقر من الزّمِيتِ، وفلان أزمت الناس أي أوقرهم، وما أشد تَزَمته؛ عن الفراء. وقال قتادة: كانت الجاهلية يقتل أحدهم ابنته، ويغذو كلبه، فعاتبهم الله على ذلك، وتوعدهم بقوله: ﴿وإذا الموءودة سئِلت﴾ قال عمر في قوله تعالى: ﴿وإذا الموءودة سئِلت﴾ قال: جاء قيس بن عاصم إلى النبي الفقال: يا رسول الله! إني وأدت ثمان بنات كنّ لي في الجاهلية، قال: «فأعتق عن كل واحدة منهن رقبة » قال: يا رسول الله إني صاحب إبل، قال: «فأهلِ عن كل واحدة منهن بدّنة إن شئت ». وقوله تعالى: ﴿ سُئِلت ﴾ سؤال الموءودة سؤال توبيخ لقاتلها ، كما يقال للطفل إذا ضُرِب: لم ضُرِبت؟ وما ذبك؟ قال الحسن: أراد الله أن يُوبِّخ قاتلها؛ لأنها قُتِلت بغير ذنب. وقال ابن أسلم: بأي ذنب ضُرِبت، وكانوا يضربونها . وذكر بعض أهل العلم في قوله تعالى: ﴿ سُئِلت ﴾ قال: طُلِبت: كأنه يريد كما يُطلب بدم القتيل . قال : وهو كقوله : « وكان عهد اللهِ مسئولاً » أي مطلوباً. كما يُطلب منهم ، فقيل أين أولادكم ؟! وقرأ الضحاك وأبو الضَّحا عن جابر بن زيد فكأنها طُلِبت منهم ، فقيل أين أولادكم ؟! وقرأ الضحاك وأبو الضَّحا عن جابر بن زيد وأبي صالح «وإذا الموءودة سَألت» فتتعلق الجارية بأبيها، فتقول: بأيّ ذنب

⁽۱) راجع ۱۱۷/۱۰.

⁽٢) ويروى: وجدّي الذي منع الوائدات. . الخ.

قتلتني؟! فلا يكون له عذر؛ قاله ابن عباس وكان يقرأ «وإذا الموءودة سَأَلَتُ» وكذلك هو في مصحف أبيّ. وروى عِكرمة عن ابن عباس عن النبي على قال: «إن المرأة التي تقتل ولدها تأتي يوم القيامة متعلقاً ولدُها بثدييها، ملطخاً بدمائه، فيقول يا ربّ، هذه أمي، وهذه قتلتني» والقول الأوّل عليه الجمهور، وهو مثل قوله تعالى لعيسى: ﴿أَأَنت قلت للِناسِ﴾، على جهة التوبيخ والتبكيت لهم، فكذلك سؤال الموءودة توبيخ لوائدها، وهو أبلغ من سؤالها عن قتلها؛ لأن هذا مما لا يصح إلا بذنب، فبأيّ ذنب كان ذلك، فإذا ظهر أنه لا ذنب لها، كان أعظم في البلية وظهور الحجة على قاتلها. والله أعلم، وقرىء «قُتَّلت» بالتشديد، وفيه دليل بين على أن أطفال المشركين لا يُعتَديب لا يُستَحق إلا بذنب.

قوله تعالى: ﴿وإِذَا الصُّحُف نُشِرت﴾ أي فُتحت بعد أن كانت مطوية، والمراد صحف الأعمال التي كَتَبَت الملائكة فيها ما فعل أهلها من خير وشر، تُطُوّى بالموت، وتنشر في يوم القيامة، فيقف كل إنسان على صحيفته، فيعلم ما فيها، فيقول: ﴿مالِ هذا الكتاب لا يغادِرُ صغيرةً ولا كبيرةً إِلا أحصاها﴾. وروَى مَرْثَد بن وَدَاعة قال: إذا كان يوم القيامة تطايرت الصحف من تحت العرش، فتقع صحيفة المؤمن في يده ﴿فِي حَمْوم عالِيةٍ﴾ إلى قوله: ﴿الأيامِ الخالِيةِ﴾ وتقع صحيفة الكافر في يده ﴿فِي سَمُوم وحَمِيم ﴾ إلى قوله: ﴿ولا كريم ﴾. ورُوي عن أمّ سلمة رضي الله عنها أن رسول الله عليه قال: ﴿ يُحْشَر الناس يوم القيامة حُفاة عُراة وقلت: يا رسول الله! فكيف بالنساء؟ قال: ﴿ يُشر الصحف في سورة ﴿ سُبُحان ﴾ قال: ﴿ نشر الصحف في العدّويّ : هما نَشْرَتان وطَيّة ، أما ما حيبت يابن آدم فصحيفتك المنشورة ، فأمل فيها ما شئت ، فإذا مِت طويت ، حتى إذا بُعثت نشِرت ﴿ اقرأ كِتابك كفى بِنفسِك فيها ما شئت ، فإذا مِت طويت ، حتى إذا مات المرء طُويت صحيفة عمله ، فإذا كان اليوم عليك حسيباً ﴾ . وقال مقاتل : إذا مات المرء طُويت صحيفة عمله ، فإذا كان يوم القيامة نُشِرت. وعن عمر رضي الله عنه أنه كان إذا قرأها قال: إليك يساق يوم القيامة نُشِرت. وعن عمر رضي الله عنه أنه كان إذا قرأها قال: إليك يساق

⁽۱) راجع ۱۰/۲۳۰.

الأمر يابن آدم. وقرأ نافع وأبن عامر وعاصم وأبو عمرو (نُشِرَتْ) مخففة، على نشرت مرة واحدة، لقيام الحجة. الباقون بالتشديد، على تكرار النشر، للمبالغة في تقريع العاصي، وتبشير المطيع. وقيل: لتكرار ذلك من الإنسان والملائكة الشهداء عليه.

قوله تعالى: ﴿وإِذَا السماء كُشِطَتْ﴾: الكشط: قَلْع عن شدّة التزاق؛ فالسماء تُكْشَط كما يكْشَط الجلد عن الكبش وغيره، والقَشْط: لغة فيه. وفي قراءة عبد الله ﴿وإِذَا السماء قُشِطَت وكَشَطْتُ البعير كشطاً: نزعت جلده، ولا يقال سَلَخْته؛ لأن العرب لا تقول في البعير إلا كَشَطْته أو جَلَّدته، وأنكشط: أي ذهب؛ فالسماء تُنزَع من مكانها كما ينزع الغِطاء عن الشيء. وقيل: تُطُوى كما قال تعالى: ﴿يوم نطوي السماء كطيّ السّجِلّ لللِكِتابِ﴾، فكأن المعنى: قلعت فطويت. والله أعلم.

قوله تعالى: ﴿وإِذَا الجَحِيمُ سُعِّرَتُ ﴾ أي أوقدت فأضرمت للكفار وزيد في إحمائها. يقال: سَعَّرْتُ النار وأسعرتها. وقراءة العامة بالتخفيف من السعير. وقرأ نافع وأبن ذكوان ورُويُس بالتشديد؛ لأنها أوقدت مرة بعد مرة. قال قتادة: سَعَّرها غضب الله وخطايا بني آدم. وفي الترمذِيِّ عن أبي هريرة عن النبي على قال: ﴿أُوقَدُ على النار ألفَ سنة حتى أجمرت، ثم أوقد عليها ألفَ سنة حتى أبيضًت، ثم أوقد عليها ألفَ سنة حتى أبيضًت، ثم أوقد عليها ألفَ سنة حتى أبيضًت، ثم أوقد عليها ألفَ سنة حتى أبيضًة من المورّد عليها ألفَ سنة حتى أسودًت، فهي سوداء مُظلمة ورُوي موقوفاً.

قوله تعالى: ﴿وإِذَا الْجَنَةُ أَزْلِفَتُ﴾ أي دَنَتْ وقُرِّبَت مِن المتقين. قال الحسن: إنهم يُقَرَّبُون منها؛ لا أنها تزول عن موضعها. وكان عبد الرحمن بن زيد يقول: زُينت (١): أَزْلِفَتْ؟ والزّلفي في كلام العرب: القُربة: قال الله تعالى: ﴿وأَزْلِفَت الْجَنَةُ لِلْمُتَقِينَ﴾، وتزلف فلان تقرب.

قوله تعالى: ﴿علِمتْ نفس ما أحضرتْ ﴾ يعني ما عملت من حير وشر. وهذا جواب ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُورَتْ ﴾ وما بعدها. قال عمر رضي الله عنه لهذا أُجري الحديث، ورُوِيَ

⁽١) في ز: أدنيت

عن أبن عباس وعمر رضي الله عنهما أنهما قرآها، فلما بلغا ﴿علِمت نفس ما أحضرت ﴾ قالا لهذا أجريت القصة ؛ فالمعنى على هذا إذا الشمس كورت وكانت هذه الأشياء، علمت نفس ما أحضرت من عملها. وفي الصحيحين عن عديّ بن حاتم قال: قال رسول الله على: «ما منكم من أحد إلا وسيكلمه الله ما بينه وبينه ترجمان، فينظر أيمن منه فلا يرى إلا ما قدّمه [وينظر (۱) أشأم منه فلا يرى إلا ما قدم] بين يديه، فتستقبله النار، فمن أستطاع منكم أن يتقي النار ولو بشق تمرة فليفعل وقال الحسن: «إذ الشمس كورت» قسم وقع على قوله: ﴿علِمت نفس ما أحضرت ﴾ كما يقال: إذا نَفَر زيد نفر عمرو، والقول الأوّل أصح، وقال أبن زيد عن أبن عباس في قوله تعالى: ﴿إذا الشمس كُورت ﴾ إلى قوله: ﴿وإذا الجنة أزلفت ﴾ آثنتا عشرة خصلة: ستة في الدنيا، وستة في الآخرة ؛ وقد بينا الستة الأولى بقول أبيّ بن كعب.

[١٥] ﴿ فَلا أَقْيمُ بِلَغُنِّس ١٥]

[١٦] ﴿ لَلْمُوَارِ ٱلْكُنِّينَ ١٠٠]

[١٧] ﴿ وَٱلَّتِلِ إِنَّا عَسْعَسَ ١٧]

[١٨] ﴿ وَالصُّبْحِ إِذَا نَفُسَ ١٨]

[١٩] ﴿ إِنَّهُ لَقُولُ رَسُولُو كَرِيرٍ ١٩]

[٧٠] ﴿ ذِي قُوَّةٍ عِندَ ذِي ٱلْعَرَيْنِ مَكِينِ ۞﴾.

[٢١] ﴿ مُطَاعِ ثُمَّ أَمِينِ ١٠٠]

[٢٢] ﴿ وَمَاصَاحِبُكُرُ بِيَجُنُونِ ١٩٣]

قوله تعالى: ﴿ فلا أُقسِم ﴾ أي أقسم، و ﴿ لا ﴾ زائدة، كما تقدّم. ﴿ بِالخُسِّ الجوارِ الكُنَّسِ ﴾ هي الكواكب الخمسة الدَّراريّ: زُحَل والمُشترِي وعُطارِد والمريخُ والرُّهرَة، فيما ذكر أهل التفسير. والله أعلم. وهو مَرويّ عن عليّ كرّم الله وجهه. وفي تخصيصها بالذكر من بين سائر النجوم وجهان: أحدهما - لأنها تَستقبل الشمس ؛ قاله بكر بن عبد الله المُزَنِي. الثاني - لأنها تقطع المجرّة ؛ قاله أبن عباس. وقال الحسن وقتادة : هي النجوم التي تخس

⁽١) الزيادة من صحيح مسلم.

بالنهار وإذا غربت، وقاله على رضى الله عنه، قال: هي النجوم تخيس بالنهار، وتظهر بالليل ؛ وتكنِس في وقت غروبها ؛ أي تتأخر عن البَصر لخفائها، فلا تُرى. وفي الصحاح: و ﴿ الخُنُّس ﴾: الكواكب كلها . لأنها تخيِس في المغيب، أو لأنها تخنِس نهاراً . ويقال : هي الكواكب السيارة منها دون الثابتة . وقال الفراء في قوله تعالى: ﴿ فلا أُقسم بالخُنس * الجوار الكُنَّس *: إنها النجوم الخمسة؛ زُحل والمشترِي والمرّيخ والزُّهَرة وعُطارد؛ لأنها تَخنِس في مجراها، وتَكْنِس، أي تستتر كما تكنِس الظباء في المغار، وهو الكناس. ويقال: سميت خُنَّسا لتأخرها، لأنها الكواكب المتحيرة التي ترجع وتستقيم، يقال: خَنَس عنه يَخْنُس بالضم خنوساً : تأخر ، وأخنسه غيره : إذا خلَّفه ومضى عنه . والخَنَس تأخر الأنف عن الوجه مع أرتفاع قليل في الأرنبة، والرجل أخنس، والمرأة خنساء، والبقر كلها خُنْس. وقد روي عن عبد الله بن مسعود في قوله تعالى: ﴿ فلا أُقسِم بِالخُنَّسِ ﴾ هي بقر الوحش. روى هُشَيم عن زكريا عن أبي إسحاق عن أبي ميسرة عمرو بن شُرَحبيل قال: قال لي عبد الله بن مسعود: إنكم قوم عرب فما الخنس؟ قلت: هي بقر الوحش؛ قال: وأنا أرى ذلك. وقاله إبراهيم وجابر بن عبد الله. وروي عن أبن عباس: إنما أقسم الله ببقر الوحش. وروى عنه عِكرمة قال: «الخُنَّس»: البقر و «الكنَّس»: هي الظباء، فهي خُنَّس إذا رأين الإنسان خَنَسْنَ وأَنقبضن وتأخرن ودخلن كِناسهنِّ. القشيريِّ: وقيل على هذا «الخُنَّسِ» من الخَنَس في الأنف، وهو تأخُر الأرنبة وقصر القَصَبة، وأنوف البقر والظباء خنس. والأصح الحمل على النجوم، لذكر الليل والصبح بعد هذا، فذكر النجوم أليق بذلك.

قلت: لله أن يقسم بما شاء من مخلوقاته من حيوان وجماد، وإن لم يعلم وجه الحكمة في ذلك. وقد جاء عن أبن مسعود وجابر بن عبد الله وهما صحابيان والنخعي أنها بقر الوحش. وعن أبن عباس وسعيد بن جُبير أنها الظباء. وعن الحجاج بن منذر قال: سألت جابر بن زيد عن الجواري الكُنَّس، فقال: الظباء والبقر، فلا يبعد أن يكون المراد

النجوم. وقد قيل: إنها الملائكة؛ حكاه الماورديّ. والكُنَّس الغُيَّب؛ مأخوذة من الكِناس، وهو كِناس الوحش الذي يختفي فيه. قال أوس بن حَجَر:

ألسم تــرَ أَنَّ اللَّــةَ أنــزلَ مُــرُّنَــهُ وعُفْرُ الظباءِ في الكِناسِ تَقَمَّعُ^(١) وقال طَرَفة:

كَأَنْ كِنَاسَيْ ضَالَةٍ يَكْنُفُانِهَا وَأَطْرَ قِسِيِّ تَحَتَ صُلْبٍ مُؤَيِّدِ^(٢)
وقيل: الكُنوس أن تأوي إلى مكانسها. وهي المواضع التي تأوِي إليها الوحش والظباء. قال الأعشى:

فلمًا أتينا الحي أتّلَمَ آنَسٌ كما أتلَعَتْ تحتَ المكانِس رَبْرَبُ يقال: تَلَعَ النهار ٱرتفع وأتلعتِ الظبية من كِناسها: أي سَمَت بجيدها. وقال أمرؤُ القيس:

تَعَشَّى قليلاً ثم أنحى ظُلُوفه يثير التراب عن مَبِيتٍ ومَكْنِسِ والكُسَّن : جمع كانِس وكانِسة ، وكذا الخُنَّس جمع خانِس وخانِسة . والجواري : جمع جارية من جرى يجري . ﴿والليلِ إِذَا عَسْعَسَ ﴾ قال الفراء : أجمع المفسرون على أن معنى عسعسَ أدبَر : حكاه الجوهريّ . وقال بعض أصحابنا : إنه دنا من أوله وأظلم وكذلك السحاب إذا دنا من الأرض . المهدويّ : ﴿والليلِ إِذَا عَسْعَسّ ﴾ أدبر بظلامه ؛ عن أبن عباس ومجاهد وغيرهما . وروي عنهما أيضاً وعن الحسن وغيره : أقبل بظلامه . زيد بن أسلم : "عسعس في وغيرهما . الفرّاء : العرب تقول عسعس وسعس وسعس إذا لم يبق منه إلا اليسير ، الخليل وغيره : عسعس الليل إذا أقبل أو أدبر . المبرد : هو من الأضداد ، والمعنيان يرجعان إلى شيء واحد ، وهو أبتداء الظلام في أوّله ، وإدباره في آخره ؛ وقال علقمة بن قرط :

حتى إذا الصبح لهما تنفّسا وأنجابَ عنها ليلُها وعَسْعَسَا

⁽١) تقمع: تحرك رؤوسها من القمعة؛ وهي ذباب أزرق يدخل في أنوف الدواب أو يقع عليها فلسعها.

 ⁽٢) قال: «كناسي» لأن الحيوان يستكن بالغداة في ظلها وبالعشي في فينها. والضال: السدر البري،
 الواحدة ضالة. والأطر: العطف. والمؤيد: المقوي. يقول الشاعر: كأن كناسي ضالة يكنفان هذه الناقة،
 لسعة ما بين مرفقيها وزورها.
 (٣) تعشى: دخل في العشاء، وهو أول الليل. ظلوفه: حوافره.

وقال رُؤْبة :

مَا من بَعْدِ ما كان فَتَى سَرَعْرَعَا(١)

يا هندُ ما أسرعَ ما تَسَعْسَعَا

وهذه حجة الفراء. وقال أمرؤ^(٢) القيس:

عَسْعَسَ حتَّى لو يشاءُ أدَّنا كانَ لنا مِن نارِهِ مَقْبِسُ

فهذا يدل على الدنوّ. وقال الحسن ومجاهد: عَسْعَسَ: أظلم؛ قال الشاعر:

حتى إذا ما ليلهن عسعسا ركِبن مِن حد الظلامِ حِندِسَا الماورديّ: وأصل العسّ الامتلاء؛ ومنه قبل للقدح الكبير عُسّ امتلائه بما فيه، فأطلق على إدباره لانتهاء امتلائه على ظلامه؛ لاستكمال امتلائه به. وأما قول أمرىء القيس:

أَلمًا على الربع القديم بعسْعَسَا (٣)

فموضع بالبادية. وعسعس أيضاً أسم رجل؛ قال الرجز:

وعَسْعَسَ نِعْمَ الفتي تبياه

أي تعتمده. ويقال للذئب العَسْعس والعَسْعاس والعَسَّاس؛ لأنه يَعُسُّ بالليل ويطلب. ويقال للقنافذ العَسَاعس لكثرة ترددها بالليل. قال أبو عمرو: والتعسعس الشم، وأنشد:

كمنخر الذُّئبِ إذا تَعَسْعَسَا

والتعسعس أيضاً: طلب الصيد [بالليل](١).

⁽١) تسعسعا: أدبر وفني، والسرعرع: الشاب الناعم.

 ⁽٢) كذا في الأصول كلها ولم نجده في ديوانه. وفي «اللسان»: كان له من ضوئه مقبس. ثم قال:
 أنشده أبو البلاد النحوي وقال: وكانوا يرون أن هذا البيت مصنوع. وأدناه أصله: إذ دنا، فأدغم.

⁽٣) تمامه:

كأني أنادي أو أكلم أخرسا

⁽٤) الزيادة من الصحاح.

قوله تعالى: ﴿والصبح إِذَا تنفُّس﴾ أي أمتدّ حتى يصير نهاراً واضحاً: يقال للنهار إذا زاد: تنفس. وكذلك الموج إذا نضح الماء. ومعنى التنفس: خروج النسيم من الجوف. وقيل: «إذا تنفس» أي آنشق وأنفلق؛ ومنه تنفست القوس^(١) أي تصدعت. ﴿إنه لقول رسول كريم﴾ هذا جواب القسم. والرسول الكريم جبريل؛ قاله الحسن وقتادة والضحاك. والمعنى «إنه لقول رسولي» عن الله «كريم» على الله. وأضاف الكلام إلى جبريل عليه السلام، ثم عداه عنه بقوله: ﴿تنزيل مِن رب العالمِين﴾ ليعلم أهل التحقيق في التصديق، أن الكلام لله عزّ وجلّ. وقيل: هو محمد عليه الصلاة والسلام ﴿ذِي قوةٍ﴾: من جعله جبريل فقوّته ظاهرة؛ فروى الضحاك عن آبن عباس قال: من قوّته قلعه مدائن قوم لُوط بقوادم جناحه. ﴿عِند ذِي العرش﴾ أي عند الله جلّ ثناؤه ﴿مُكِينٍ﴾ أي ذي منزلة ومكانة؛ فرُوي عن أبي صالح قال: يدخل سبعين سُرادِقاً بغير إذن. ﴿مطاع ثم﴾: أي في السموات؛ قال أبن عباس: من ظاعة الملائكة جبريل، أنه لما أُسْرِي برسول الله ﷺ قال جبريل عليه السلام لرضوان خازن الجنان: أفتح له، ففتح، فدخل ورأى ما فيها، وقال لمالك خازن النار: أفتح له جهنم حتى ينظر إليها، فأطاعه وفتح له. ﴿أُمِينِ﴾ أي مؤتمن على الوحي الذي يجيء به. ومن قال: إن المراد محمد ﷺ فالمعنى «ذِي قوةٍ» على تبليغ الرسالة «مُطاع» أي يطيعه من أطاع الله جلّ وعزّ. ﴿وما صاحِبكم بِمجنونِ﴾ يعني محمداً ﷺ ليس بمجنون حتى يتهم في قوله. وهو من جواب القَسَم. وقيل: أراد النبي ﷺ أن يرى جبريل في الصورة التي يكون بها عند ربه جلّ وعزّ فقال؛ ما ذاك إليّ؛ فأذن له الرب جلّ ثناؤه، فأتاه وقد سدّ الأفق، فلما نظر إليه النبي ﷺ خرّ مغشياً عليه، فقال المشركون: إنه مجنون، فنزلت: ﴿إِنه لَقُول رسولٍ كريم﴾ ﴿وما صاحبِكم بِمجنون﴾ وإنما رأى جبريل على صورته فهابه، وورد عليه ما لم تحتمل بنيته، فخرّ مغشياً عليه.

⁽١) في نسخ الأصل «تنفست القوس والنفوس: أي تصدعت. واللغة لا ذكر فيها لكلمة النفوس، ولعلها زيادة من الناسخ.

[٢٣] ﴿ وَلَقَدَّرَهَا مُ إِلْأُنُونَ ٱلْمُبِينِ ﴿ ﴾. [٢٤] ﴿ وَمَا هُوَ عَلَى ٱلْمَنْبِ بِضَنِينِ ۞ ﴾.

[٢٥] ﴿ وَمَا هُوَ بِقُولِ شَيْطُنِ زَجِيرٍ ۞ ﴾ . [٢٦] ﴿ فَأَيْنَ نَذْهَبُونَ ۞ ﴾ .

[٢٧] ﴿ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكُرٌ لِلْمَالِمِينَ ﴿ ﴾.

[۲۸] ﴿ لِمَن شَآة مِنكُمْ أَن يَسْتَفِيمَ ﴿ كُلُّ

[٢٩] ﴿ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَن يَشَاءُ اللَّهُ رَبُّ الْعَلَيدِتَ ١٠٠

قوله تعالى: ﴿ولقد رآه بِالأَفْقِ المبِينِ﴾ أي رأى جبريل في صورته، له ستمائة جَناح. ﴿بِالأُفْقِ المُبِينِ﴾ أي بمطلع الشمس من قِبل المَشْرق؛ لأن هذا الأَفْق إذا كان منه تطلع الشمس فهو مُبين. أي من جهته تُرَى الأشياء. وقيل: الأَفْق المبين: أقطار السماء ونواحيها؛ قال الشاعر:

أَخَذْنَا بِآفاقِ السماءِ عليكُم لنا قَمراها والنجومُ الطوالِعُ

الماورديّ: فعلى هذا، فيه ثلاثة أقاويل: أحدها: أنه رآه في أفق السماء الشرقيّ؛ قاله سفيان. الثاني: في أفق السماء الغربيّ، حكاه أبن شجرة. الثالث: أنه رآه نحو أجياد، وهو مَشْرق مكة؛ قاله مجاهد. وحكى الثعلبيّ عن أبن عباس. قال النبي على لجبريل: «إني أحبّ أن أراك في صورتك التي تكون فيها في السماء» قال: لن تقدر على ذلك. قال: «بلي» قال: فأين تشاء أن أتخيل لك؟ قال: «بالأبطح» قال: لا يسعني. قال: «فبمنيّ» قال: لا يسعني. قال: «فبعرفات» قال: ذلك بالحرى أن يسعني. فواعده فخرج النبي للوقت، فإذا هو قد أقبل بخَشْخَشةٍ وكَلْكلةٍ من جبال عَرَفات، قد ملا ما بين المشرق والمغرب؛ ورأسه في السماء ورجلاه في الأرض، فلما رآه النبي ختر مغشياً عليه، فتحول جبريل في صورته، وضمه إلى صدره. وقال: يا محمد لا تخف؛ فكيف لو رأيت إسرافيل ورأسه من تحت العرش ورجلاه في تخوم الأرض السابعة، وإن العرش على كاهله، وإنه ليتضاءل أحياناً من خشية الله، حتى يصير مثل الوصّع (۱) _ يعني العصفور _ حتى ما يحمل عرش ربك إلا عظمته. وقيل: إن محمداً

⁽١) في («اللسان»: وصع) الوصع: هو العصفور الصغير.

عليه السلام رأى ربه عزّ وجلّ بالأفق المبين. وهو معنى قول أبن مسعود. وقد مضى القول في هذا في «والنجم» (١) مستوفّى، فتأمله هناك. وفي «المبين» قولان: أحدهما: أنه صفة الأفق؛ قاله الربيع. الثاني: أنه صفة لمن رآه؛ قاله مجاهد. ﴿وما هو على الغيب بِظنِينٍ ﴾: بالظاء، قراءة أبن كثير وأبي عمرو والكسائيّ، أي بمتّهم، والظنة التُهمَة؛ قال الشاعر:

أما وكِتاب الله لا عن شناءة مُجِرتُ ولكِن الظنِينَ ظَنِينُ واَختاره أبو عُبيد؛ لأنهم لم يُبَخِّلوه ولكن كذبوه؛ ولأن الأكثر من كلام العرب: ما هو بكذا، ولا يقولون: ما أنت على هذا بمتَّهم. وقرأ الباقون "بِضَنِينِ" بالضاد: أي ببخيل من ضَنِئت بالشيء أضنّ ضِئًا [فهو] ضنِين. فروى أبن أبي نجيح عن مجاهد قال: لا يضنّ عليكم بما يعلم، بل يُعَلِّم الخُلْقَ كلام الله وأحكامه. وقال الشاعر:

أَجود بِمكنونِ الحديثِ وإننِي بِسِرِّكِ عمن سالنِي لضَنِينُ والغَيْب: القرآن وخبر السماء. ثم هذا صفة محمد عليه السلام. وقيل: صفة جبريل عليه السلام. وقيل: بظنين: بضعيف. حكاه الفراء والمبرد؛ يقال: رجل ظنِين: أي ضعيف. وبئر ظَنونٌ: إذا كانت قليلة الماء؛ قال الأعشى:

ما جُعِل الجُدُّ^(۲) الظَّنونُ الذي جُنِّب صَوْبَ اللجِبِ الماطِرِ مِثلَ الفُراتِيِّ إذا ما طما يقذِف بالبُوصِيِّ والماهِرِ

والظُّنون: الدين الذي لا يدري أيقضيه آخذه أم لا؟ ومنه حديث عليّ عليه السلام في الرجل يكون له الدين الظنون، قال: يزكيه لما مضى إذا قبضه إن كان صادقاً. والظُّنون: الرجل السِّيء الخلق؛ فهو لفظ مشترك. ﴿ وما هو ﴾ يعني القرآن ﴿ بِقولِ شيطانٍ رجِيمٍ ﴾ أي مرجوم ملعون ، كما قالت قريش . قال عطاء : يريد بالشيطان الأبيض الذي كان

⁽١) راجع ٩٤/١٧ وقول أبن مسعود هناك هو: أن محمداً الله وأى جبريل والذي قال بأنه رأى ربه، هو ابن عباس رضي الله عنهما. (٢) الجد: البئر تكون في موضع كثير الكلا. الفراتي: المنسوب إلى الفرات. والبوصي: ضرب من سفن البحر، والملاح أيضاً. والماهر: السابح.

يأتي النبي عليه في صورة جبريل يريد أن يفتنه. ﴿ فأين تذهبون ﴾ قال قتادة: فإلى أين تعدِلون عن هذا القول وعن طاعته. كذا روَى مَعْمر عن قتادة؛ أي أين تذهبون عن كتابي وطاعتي. وقال الزجاج: فأي ظريقة تسلكون أبين من هذه الطريقة التي بَيَّنت لكم. ويقال: أين تذهب؟ وإلى أين تذهب؟ وحكى الفراء عن العرب: ذهبت الشام وخرجت العراق وأنطلقت السوق: أي إليها. قال: سمعناه في هذه الأحرف الثلاثة؛ وأنشدني بعض بني عُقَيل:

تصيح بنا حنيفة إذ رأتنا وأيّ الأرض تذهب بالصياح

يريد إلى أي أرض تذهب، فحذف إلى. وقال الجنيد: معنى الآية مقرونِ بآية أخرى، وهي قوله تعالى: ﴿وإن مِن شيءِ إلا عِندنا خزائِنه﴾ المعنى: أيَّ طريق تسلُّكون أبينَ من الطريق الذي بينه الله لكم. وهذا معنى قول الزجاح. ﴿إِنَّ هُو﴾ يعني القرآن ﴿إِلَّا ذِكْرٌ لِلعالمين﴾ أي مَوْعظة وزَجُر. و ﴿إنَّ بمعنى ﴿ما ﴾. وقيل: ما محمد إلا ذِكر. ﴿ لَمِن شَاء مِنكُم أَنْ يَسْتَقِيمُ ﴾ أي يتبع الحق ويقيم عليه. وقال أبو هريرة وسليمان بن موسى: لما نزلت: ﴿لمِن شَاء مِنكُم أَن يَسْتَقِيمِ﴾ قال أبو جهل: الأمر إلينا، إن شَنْنا آستقمنا، وإن شئنا لم نستقم وهذا هو القَدَر، وهو رأس القَدَرية _ فنزلت: ﴿وما تشاءون إلا أن يشاء الله رب العالمِين﴾، فبين بهذا أنه لا يعمل العبد خيراً إلا بتوفيق الله، ولا شرا إلا بخذلانه. وقال الحسن: والله ما شاءت العرب الإسلام حتى شاءه الله لها. وقال وهب بن مُنبه: قرأتُ في سبعة (١) وثمانين كتاباً مما أنزل الله على الأنبياء: من جعل إلى نفسه شيئاً من المشيئة فقد كفر. وفي التنزيل: ﴿ولو أننا نزلنا إليهمُ الملائِكة وكلمهمُ الموتَى وحشَرنا عليهِم كل شيءِ قُبُلًا ما كانوا لِيؤمِنوا إِلا أن يشاء الله ﴾. وقال تعالى: ﴿وما كان لِنفُسِ أن تؤمِن إِلا بِإِذنِ اللَّهِ ﴾. وقال تعالى: ﴿إنكَ لا تهدِي من أحببت ولكِن الله يَهدِي من يشاء﴾ والآي في هذا كثير، وكذلك الأحبار، وأن الله سبحانه هدى بالإسلام، وأضل بالكفر، كما تقدم في غير موضع. ختمت السورة والحمد لله.

⁽١) في تفسير الثعلبي: بضعة وثمانين.

- [١] ﴿ إِذَا ٱلسَّمَآءُ ٱنفَطَرَتْ ١٠٠ ﴿
- [٢] ﴿ وَإِذَا ٱلْكُواكِبُ ٱنْتُرَتْ ١٠٠٠ ﴿
 - [٣] ﴿ وَإِذَا ٱلْبِعَارُ فُجِرَتْ ﴿ }.
 - [٤] ﴿ وَإِذَا ٱلْقُبُورُ بُعَيْرَتُ ١٠٠٠ ﴿
- [٥] ﴿ عَلِمَتْ نَفْشٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخْرَتْ ١٠٠٠ .

قوله تعالى: ﴿إِذَا السماء أَنفطرت﴾ أي تشققت بأمر الله؛ لنزول الملائكة؛ كقوله: ﴿ويوم تشقَّق السماء بِالغمامِ ونُزَّل الملائِكة تنزيلاً﴾. وقيل: تفطَّرت لهيبة الله تعالى. والفَطْر: الشَّقُّ؛ يقال: فطرته فأنفطر، ومنه فَطَر ناب البعير: طلع، فهو بعير فاطر، وتفطَّر الشيء: شقَّق، وسيفُ فُطار أي فيهُ شقوق؛ قال عنترة:

وسيفي كالعقِيقةِ وهـو كمِعِي سِلاحِي لا أَفَلَّ ولا فُطَارا(١)

وقد تقدّم في غير موضع (٢). ﴿ وإذا الكواكِبُ ٱنتثرتْ ﴾ أي تساقطت؛ نثرتْ الشيء أنثره نثراً، فأنتثر، والاسم النّفار. والنّفار بالضم: ما تناثر من الشيء، ودُرّ مُنثَر، شدد للكثرة. ﴿ وإذا البِحار فُجِّرتُ ﴾ أي فجر بعضها في بعض، فصارت بحراً واحداً، على ما تقدّم. قال الحسن: فُجِّرت: ذهب ماؤها ويبِست؛ وذلك أنها أوّلاً راكدة مجتمعة، فإذا فُجِّرت تفرّقت، فذهب ماؤها. وهذه الأشياء بين يدي الساعة، على ما تقدّم في ﴿ إذا الشمس كورت ﴾ . ﴿ وإذا القبور بعثرت ﴾ أي قُلِبت وأخرج ما فيها من أهلها أحياء؛ يقال: بعثرت المتاع: قلبته ظهراً لبطن، وبعثرت الحوض وبحثرته: إذا هدمته وجعلت أسفله أعلاه. وقال قوم منهم الفرّاء: «بعثرت»: أخرجت ما في بطنها من الذهب والفضة. وذلك من أشراط الساعة: أن تخرج الأرض.

⁽١) العقيقة: شعاع البرق الذي يبدو كالسيف. والكمع: الضجيع. (٢) راجع ١٦/٤.

ذهبها وفضتها. ﴿علمتْ نفسٌ ما قدَّمتْ وأخَرتْ ﴾ مثل: ﴿ينبأ الإنسان يومئذِ بما قدم وأخر ﴾ ، وتقدّم. وهذا جواب ﴿إذا السماء انفطرت ﴾ لأنه قَسَم في قول الحسن وقع على قوله تعالى: ﴿عَلِمتْ نفسٌ ﴾ يقول: إذا بدت هذه الأمور من أشراط الساعة ختمت الأعمال فعلمت كل نفس ما كسبت، فإنها لا ينفعها عمل بعد ذلك. وقيل: أي إذا كانت هذه الأشياء قامت القيامة، فحوسبت كل نفس بما عملت، وأوتيت كتابها بيمينها أو بشمالها، فتذكرت عند قراءته جميع أعمالها. وقيل: هو خبر، وليس بقسم، وهو الصحيح إن شاء الله تعالى.

[٦] ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلْإِنْ نَنْ مَا غَرَّاكَ مِرَاكَ ٱلْكَرِيرِ ۞ .

[٧] ﴿ ٱلَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّنكَ فَعَدَلَكَ ١٠٠٠ .

[٨] ﴿ فِي أَيْ صُورَةٍ مَّا شَلَّةً رَّكُّبُكَ ۞ .

[٩] ﴿ كُلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ وَالَّذِينِ ۞ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿يا أيها الإنسان﴾ خاطب بهذا منكري البعث. وقال أبن عباس: الإنسان هنا: الوليد بن المغيرة. وقال عكرمة: أبيّ بن خلف. وقيل: نزلت في أبي الأشدّ بن كَلدَة الجُمَحِيّ. عن أبن عباس أيضاً: «ما غرك بربك نزلت في أبي ما الذي غرك حتى كفرت؟ «بربك الكريم» أي المتجاوز عنك. قال قتادة: غره شيطانه المسلَّط عليه. الحسن: غره شيطانه الخبيث. وقيل: حمقه وجهله . رواه الحسن عن عمر رضي الله عنه . وروى غالب الحنفي قال: لما قرأ رسول الله ن : ﴿ يا أيها الإنسانُ ما غرك بربك الكريم ﴾ قال: «غره الجهل» وقال صالح بن مسمار : بلغنا أن رسول الله ق قرأ : ﴿ يا أيها الإنسان ما غرك بربك الكريم ﴾؟ فقال : «غره جهله». وقال عمر رضي الله عنه: كما قال الله تعالى : ﴿ إنه كان ظلوماً جهولاً ﴾. وقيل : غره عفو الله ، إذ لم يعاقبه في أوّل مرة . قال إبراهيم بن الأشعث : قيل للفُضَيل بن عياض : لو أقامك الله تعالى

يوم القيامة بين يديه، فقال لك: «ما غرك بربك الكريم»؟ ماذا كنت تقول؟ قال: كنت أقول غَرَّني سُتُورك المرخاة، لأن الكريم هو الستَّار. نظمه أبن السَّماك فقال:

والَّلَــهُ فــى الخُلْــوة ثــانيكــا غَــرَّكَ مــن ربــك إمهــالــهُ وسَتْــرُه طــولَ مَسـاويكــا

يا كاتم الذنب أما تستحى

وقال ذو النون المصريّ: كم من مغرور تحت السَّتْر وهو لا يشعر.

وأنشد أبو بكر بن طاهر الأبهري:

وغسره طسول تمساديسه ولم تخف غيب معاصيه يا من غلا في العُجْب والتيهِ أمْلَـــى لــِـك الله فبـــارزتـــه

وروي عن عليّ رضي الله عنه أنه صاحب غلام له مرات فلم يُلَبِّه، فنظر فإذا هو بالباب، فقال: مالك لم تُجبني؟ فقال. لثقتي بحلمك، وأمني من عقوبتك. فاستحسن جوابه فأعتقه. وناس يقولون: ما غرك: ما خَدَعك وسَوَّل لك، حتى أضعت ما وجب عليك؟ وقال أبن مسعود: ما منكم من أحد إلا وسيخلو الله به يوم القيامة، فيقول له: يأبن آدم ماذا غرك بي ؟ يا بن آدم ماذا عملت فيما علمت ؟ يابن آدم ماذا أجبت المرسلين؟ ﴿ الَّذِي خَلَقَكُ ﴾ أي قدَّر خَلَقَكُ مِن نَطَفَةً ﴿ فَسُواكُ ﴾ في بطن أمك، وجعل لك يدين ورجلين وعينين وسائر أعضائك ﴿ فعدَّلك ﴾ أي جعلك معتدلاً سَويّ الخَلْق؛ كما يقال ؛ هذا شيء معدّل . وهذه قراءة العامة ، وهي أحتيار أبي عبيد وأبي حاتم؛ قال الفراء: وأبو عبيد: يدل عليه قوله تعالى : ﴿ لقد خلقنا الإنسان فِي أحسنِ تقويم ﴾. وقرأ الكوفيون : عاصم وجمزة والكسائي: «فعدَلك» مخففًا أي: أمالك وصرفك إلى أيّ صورة شاء ، إما حسناً وإما قبيحاً، وإما طويلاً وإما قصيراً. وقال [موسى بن عليّ بن أبي رَباح اللَّخْمي عن أبيه عن جده](١) قال: قال لي النبي ﷺ: ﴿إِن النطفةِ

⁽١) الزيّادة من «تفسير الثعلبيّ» و «الطبري» و «الدر المنثور». والحديث كما رواه الثعلبي بعد السند: قال: قال رِسُولُ الله ﷺ لجده «ما ولد لك»؟ قال: يا رسول الله وما عسى أن يولد لي، إما غلاماً أو جارية. قال: ﴿فَمَنْ يَشْبُهُۥ قَالَ: فَمَنْ يَشْبُهُ، أَمَهُ أُو أَبَاهُ؛ فقال النبي 瓣. ﴿لا تَقَلَ هكذا إن النطفة..

إذا آستقرت في الرحم أحضرها الله كل نسب بينها وبين آدم». أما قرأت هذه الآية ﴿ فِي أَي صورةٍ ما شاء ركبك ﴾: "فيما بينك وبين آدم» [وقال عكرمة وأبو صالح: "في أي صورةٍ ما شاء ركبك »]: إن شاء في صورة إنسان، وإن شاء في صورة حمار، وإن شاء في صورة قرد، وإن شاء في صورة خنزير. وقال مكحول: إن شاء ذكراً، وإن شاء أنثى. قال مجاهد: "في أي صورةٍ» أي في أي شبه من أب أو أم أو عم أو خالي أو غيرهم. و "في متعلقة بد "مركبك »، ولا تتعلق بد "معدلك »، على قراءة من خفف ؛ لأنك تقول عَدَلْت إلى كذا، ولا تقول عَدَلت في كذا ؛ ولذلك منع الفراء التخفيف ؛ لأنه قدر "في » متعلقة بد "معدلك »، و "ما » يجوز أن تكون صلة مؤكدة ؛ أي في أي صورة شاء ركبك. ويجوز أن تكون صلة مؤكدة ؛ أي في أي صورة شاء ركبك. ويجوز أن تكون شلطية أي إن شاء ركبك في غير صورة الإنسان من صورة قرد أو حمار أو خنزير، ف "ما" بمعنى الشرط والجزاء ؛ أي في صورة ما شاء يركبك ركبك .

قوله تعالى: ﴿كلا بل تكذبون بِالدِين﴾ يجوز أن تكون المعنى ليس الأمر كما و «ألاً» فيبتدأ بها. ويجوز أن تكون بمعنى «لا»، على أن يكون المعنى ليس الأمر كما تقولون من أنكم في عبادتكم غير الله محقُّون. يدل على ذلك قوله تعالى: ﴿ما غَرَّك بِربك الكرِيم﴾ وكذلك يقول الفراء: يصير المعنى: ليس كما غُررت به. وقيل: أي ليس الأمر كما تقولون، من أنه لا بعث. وقيل: هو بمعنى الردع والزجر. أي لا تغتروا بحلم الله وكرمه، فتتركوا التفكر في آياته. آبن الأنباريّ: الوقف الجيّد على «الدينِ»، وعلى «ركبك»، والوقف على «كَلا» قبيح. ﴿بل تكذبون﴾ يا أهل مكة ﴿بِالدينِ» أي بالحساب، و «بل» لنفي شيء تقدم وتحقيق غيره. وإنكارهم للبعث كان معلوماً، وإن لم يجر له ذكر في هذه السورة.

[١٠] ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَنفِظِينَ ۞﴾.

[١١] ﴿ كِرَامًا كَسِينَ ١١]

[١٢] ﴿ يَتَلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ شِ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿وإِن عليكم لحافِظِين﴾ أي رُقباء من الملائكة ﴿كِراماً﴾ أي عليّ؛ كقوله: ﴿كِرام بَرَرَةٍ﴾. وهنا ثلاث مسائل: الأولى - رُوِي عن رسول الله على «أكرمُوا الكرامَ الكاتبين الذين لا يفارقونكم إلا عند إحدى حالتين: الخِرَاءة (١) أو الجماع، فإذا أغتسل أحدكم فليستتر بجرم [حائط] (٢) أو بغيره، أو ليستره أخوه». ورُوي عن عليّ رضي الله عنه قال: «لا يزال الملكَ مولياً عن العبد ما دام بادِي العورة» ورُوي «إن العبد إذا دخل الحمام بغير ميْزر لعنه ملكاه».

الثانية - وأختلف الناس في الكُفّار هل عليهم حفظَة أم لا؟ فقال بعضهم: لا؟ لأن أمرهم ظاهر، وعملهم واحد؛ قال الله تعالى: ﴿يُعْرَف الْمجرِمون بِسِيماهم﴾. وقيل: بل عليهم حفظة؛ لقوله تعالى: ﴿كلا بل تُكذبون بِالدينِ * وإن عليكم لحافظين * كِراماً كاتبِين * يعلمون ما تفعلون *. وقال: ﴿وأما من أوتِي كِتابه بِشِمالِه * وقال: ﴿وأما من أوتِي كِتابه وراء ظهرِه *، فأخبر أن الكفار يكون لهم كُتّاب، ويكون عليهم حفظة. فإن قيل: الذي على يمينه أيَّ شيء يكتب ولا حسنة له؟ قيل له: الذي يكتب عن شماله يكون بإذن صاحبه، ويكون شاهداً على ذلك وإن لم يكتب. والله أعلم.

الثالثة - سئل سفيان: كيف تعلم الملائكة أن العبد قد هم بحسنة أو سيئة؟ قال: إذا هم العبد بحسنة وجدوا منه ريح النشن، وإذا هم بسيئة وجدوا منه ريح النشن، وقد مضى في «ق»^(٣) عند قوله: ﴿ما يلفِظ من قولٍ إلا لديه رقيب عتيد﴾ زيادة بيان لمعنى هذه الآية. وقد كره العلماء الكلام عند الغائط والجماع، لمفارقة الملك العبد عند ذلك. وقد مضى في آخر «آلِ عِمران»^(٤) القول في هذا. وعن الحسن: يعلمون لا يخفى عليهم شيء من أعمالكم. وقيل: يعلمون ما ظهر منكم دون ما حدّثتم به أنفسكم. والله أعلم.

⁽١) في أ، ب، ح، ط، ل: الخزاية، ورواية «روح المعاني» (٣١٧/٩): لا يفارقونكم إلا عند إحدى الغائط، والجنابة، والغسل.

⁽٢) الزيادة من «الدر المنثور» وفيه. سبب ورود الحديث أنه عليه السلام رأى رجلاً يغتسل بفلاة من الأرض. . . . الخ

⁽٣) رَاجِع ١١/١٧.

⁽٤) راجع ٢١٠/٤ فما بعدها.

[18] ﴿ وَإِنَّ ٱلْفُجَّارَلَفِي جَمِيمٍ ١٤]

[١٣] ﴿ إِنَّ ٱلأَثْرَارَ لَفِي نَمِيمٍ ١٣]

[10] ﴿ يَصْلُونَهَا يَوْمَ ٱلدِّينِ ١٠٠]

[١٦] ﴿ وَمَا ثُمَّ عَنَّهَا بِنَا آيِينَ ۞﴾.

[١٧] ﴿ وَمَاۤ أَدۡرَىٰكَ مَا يَوۡمُ ٱلدِّينِ ۞﴾ .

[14] ﴿ ثُمَّ مَا أَذَرَنكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ ١٨]

[١٩] ﴿ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَٱلْأَمْرُ يَوْمَهِ فِي لِلَّهِ ١٩٠٠ ﴾.

قوله تعالى: ﴿إِنَّ الأبرار لِفِي نِعيم * وإِن الفجار لِفِي جحيم * تقسيم مثل قوله: ﴿ وَيَ الْجَنَّةِ، وَفِرِيقَ فِي السَّجِيرِ * . وقال: ﴿ يُومَئْلِ يَصَّدَّعُونَ * فأما الذِين آمنوا ﴾ الآيتين. ﴿ يَصْلُونها * أي يصيبهم له بُها وحَرّها ﴿ يومَ الدينِ * أي يوم الجزاء والحساب، وكرر ذكره تعظيماً لشأنه ؛ نحو قوله تعالى: ﴿ القارِعة ما القارِعة ؟ وما أدراك ما القارِعة * وقال أبن عباس فيما روي عنه: كل شيء من القرآن من قوله: ﴿ وما أدراك ؟ فقد أدراه، وكل شيء من قوله: ﴿ وما يُدْرِيك * فقد طُوِي عنه . ﴿ يوم لا تملِك أدراك ؟ فقد أدراه، وكل شيء من قوله: ﴿ وما يُدْرِيك * فقد طُوِي عنه . ﴿ يوم الله نَسْ * قَرأ أبن كثير وأبو عمرو ﴿ يوم * بالرفع على البدل من ﴿ يومُ الدينِ * أو ردا على اليوم الأوّل ، فيكون صفة ونعتاً لـ ﴿ يوم الدينِ * . ويجوز أن يرفع بإضمار هو . الباقون النصب على أنه في موضع رفع إلاّ أنه ، نصب ؛ لأنه مضاف غير متمكن ؛ كما تقول : أعجبني يوم يقومُ زيد . وأنشد المبرد :

مِن أَيِّ يومَيَّ مِنَ الموتِ أَفِرٌ أيـومَ لـم يڤـدَرَ أم يـومَ قُـدِرْ

فاليومان الثانيان مخفوضان بالإضافة، عن الترجمة عن اليومين الأوّلين، إلا أنهما نصبا في اللفظ؛ لأنهما أضيفا إلى غير محض. وهذا أختيار الفراء والزجّاج. وقال قوم: اليوم الثاني منصوب على المحل، كأنه قال في يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً. وقيل: بمعنى: إن هذه الأشياء تكون يوم، أو على معنى يُدانون يوم؛ لأن الدّين يدل عليه، أو بإضمار أذكر. ﴿والأمر يومئِذِ لِلّهِ﴾ لا ينازعه فيه أحد؛ كما قال: ﴿لمِنِ الملك اليوم؟ لِلّهِ الواحِدِ القهارِ * اليوم تجزى كل نفس بِما كسبت لا ظلم اليوم﴾. تمت السورة والحمد لله.

سورة المطففين

مكية في قول أبن مسعود والضحاك ومقاتل. ومدنية في قول الحسن وعكرمة. وهي ست وثلاثون آية

قال مقاتل: وهي أوّل سورة نزلت بالمدينة. وقال أبن عباس وقتادة: مدنية إلا ثمان آيات من قوله: ﴿إِنّ الذِين أجرموا﴾ إلى آخرها، مكي. وقال الكلبيّ وجابر بن زيد: نزلت بين مكة والمدينة.

ينسب ألغ النكن التحسير

[١] ﴿ وَتُلُّ لِلْمُطَفِّفِينَ ﴿ إِلَّهُ لِللَّهُ اللَّهِ ﴾ .

[٢] ﴿ ٱلَّذِينَ إِذَا ٱلْحَالُواْ عَلَى ٱلنَّاسِ يَسْتَوْفُونَ ٢٠٠٠ .

[٣] ﴿ وَإِذَا كَالُوهُمْ أَو وَزَنُوهُمْ يُمْسِرُونَ ۞﴾.

فيه أربع مسائل:

الأولى ـ روَى النّسائي عن أبن عباس قال: لما قدم النبي الله المدينة كانوا من أخبث الناس كيلا، فأنزل الله تعالى: ﴿ويلٌ لِلمطففِينَ ﴾ فأحسنوا الكيل بعد ذلك. قال الفراء: فهم من أوفى الناس كيلا إلى يومهم هذا. وعن أبن عباس أيضاً قال: هي: أوّل سورة نزلت على رسول الله الله ساعة نزل المدينة، وكان هذا فيهم؛ كانوا إذا أشتروا أستوفوا بكيل راجح، فإذا باعوا بَخَسوا المكيال والميزان، فلما نزلت هذه السورة أنتهوا، فهم أوفى الناس كيلا إلى يومهم هذا. وقال قوم: نزلت في رجل يعرف بأبي جهينة، وأسمه عمرو؛ كان له صاعان يأخذ بأحدهما، ويعطي بالآخر: قاله أبو هريرة رضى الله عنه.

الثانية _قوله تعالى: ﴿ويُلُ ﴾ أي شدة عذاب في الآخرة. وقال أبن عباس؛ إنه وادٍ في جهنم يسيل فيه صَديد أهل النار، فهو قوله تعالى: ﴿ويل للِمطَفِّفِينِ ﴾ أي الذين يَنْقصون مكاييلهم وموازينهم. ورُوِي عن أبن عمر قال: المطفِّف: الرجل يستأجر المكيال وهو يعلم أنه يَجِيف في كيله فوزره عليه. وقال آخرون: التطفيف في الكيل والوزن والوضوء والصلاة والحديث. وفي الموطّأ قال مالك: ويقال لكل شيء وفاءً وتطفيف. وروي عن سالم بن أبي الجعْد قال: الصلاة بمكيال، فمن أوفَى له ومن طُفّف فقد علمتم ما قال الله عزّ وجلّ في ذلك: «ويل للِمطففِين».

الثالثة ـ قال أهل اللغة: المطفّف مأخوذ من الطّفيف، وهو القليل، والمطفّف هو المقِل حق صاحبه بنقصانه عن الحق، في كيل أو وزن. وقال الزجاج: إنما قيل للفاعل من هذا مطفّف؛ لأنه لا يكاد يسرق من المكيال والميزان إلا الشيء الطفيف الخفيف، وإنما أخذ من طَف الشيء وهو جانبه. وطفاف المَكُّوك وطَفافه بالكسر والفتح: ما ملا أصباره، وكذلك طَف المَكُّوكِ وطَفَفُه؛ وفي الحديث: «كلكم بنو آدم طَف الصاعِ لم تملثوه». وهو أن يقرب أن يمتلىء فلا يفعل؛ والمعنى بعضُكم من بعض قريب، فليس لأحد على أحد فضل إلا بالتقوى. والطُفاف والطُفافة بالضم: ما فوق المكيالي. وإناء طُفاف: إذا بلغ الملء طفافه؛ تقول منه: أطفَفت. والتطفيف: نقص المكيالي وهو ألا تملأه إلى أصباره، أي جوانبه؛ يقال؛ أدهقت الكأس إلى أصبارها أي إلى رأسها. وقول أبن عمر حين ذكر النبي على سُبق الخيل: كنت فارساً يومئذ فسبقت الناس حتى طَفّف بي الفَرَس مسجد بني ذُريق، حتى كاد يساوي ومئذ فسبقت الناس حتى طَفّف بي الفَرَس مسجد بني ذُريق، حتى كاد يساوي المسجد. يعني: وثب بي.

الرابعة ـ المطفّف: هو الذي يُخْسر في الكيل والوزن، ولا يوفي حَسْب ما بيناه؛ وروى أبن القاسم عن مالك: أنه قرأ «ويل للمطفّفِينَ» فقال: لا تُطفّف ولا تَخلُب (۱)، ولكن أرسل وصُبّ عليه صَبّاً، حتى إذا أستوفى (۲) أرسل يدك ولا تُمْسِك. وقال عبد الملك بن الماجشون: نهى رسول الله عليه عن مسح الطُفاف، وقال: إن البَركة في رأسه. قال: وبلغني أن كيل فرعون كان مسحاً بالحديد.

⁽١) كذا في الأصول: أي لا تغش وفي ابن العربي (ولا تجلب).

⁽۲) في أناح، زناط، لن، وابن العربي: «استوى».

قوله تعالى: ﴿الذِينَ إِذَا أَكتالُوا على الناسِ يستوفُون﴾ قال الفَراء: أي من الناس؛ يقال: أكتلت منك: أي أستوفيت منك، ويقال أكتلت ما عليك: أي أخذت ما عليك. وقال الزَّجاج: أي إذا أكتالُوا من الناس آستوفوا عليهم الكيل؛ والمعنى: الذين إذا أستوفوا أخذوا الزيادة، وإذا أوفَوا أو وزنوا لغيرهم نقصوا، فلا يرضون للناس ما يرضون لأنفسهم. الطبري: «على» بمعنى عند.

قوله تعالى: ﴿وإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ﴾.

فيه مسألتان:

الأولى _ قوله تعالى: ﴿وإذا كالوهم أو وزنوهم ﴾: أي كالوا لهم أو وزنوا لهم فحذفت اللام، فتعدى الفعل فَنَصب؛ ومثله نصحتك ونصحت لك، وأمرتك به وأمرتكه؛ قاله الأخفش والفراء. "قال الفراء: وسمعت أعرابية تقول إذا صَدَر الناسُ أتينا التاجر فيكيلنا المُدّ والمُدّين إلى الموسم المقبل. وهو من كلام أهل الحجاز ومن جاورهم من قيس. قال الزجاج: لا يجوز الوقف على «كالُوا» و «وزنوا» حتى تصل به «هُمْ» قال: ومن الناس من يجعلها توكيداً، ويجيز الوقف على «كالُوا» و «وزَنوا» والأوّل الاختيار؛ لأنها حرف واحد. هو قول الكسائق. قال أبو عبيد: وكان عيسى بن عمر يجعلها حرفين، ويقف على «كالوا» و «وزنوا» ويبتدىء «هُمُ يخسرون» قال: وأحسب قراءة حمزة كذلك أيضاً. قال أبو عبيد: والاختيار أن يكونا كلمة واحدة من جهتين: إحداهما: الخطُّ؛ وذلك أنهم كتبوهما بغير ألف، ولو كانتا مقطوعتين لكانتا «كالوا» و «وزنوا» بالألف، والأخرى: أنه يقال؛ كِلْتك ووزنتُك بمعنى كلت لك، ووزنت لك، وهوكلام عربي؛ كما يقال: صِدْتُك وصِدْت لك، وكسبتُك وكسبْتُ لَك، وكذلك شكرتك ونصحتك ونحو ذلك. قوله: ﴿ يُخْسِرُونَ ۗ : أي يَنْقُصون؛ والعرب تقول: أخسرت الميزان وخَسَرته. و «هم» في موضع نصب، على قراءة العامة، راجع إلى الناس، تقديره «وإِذا كالوا» الناس «أو وزنوهم يُخْسِرون» وفيه وجهان: الحدهما: أن يراد كالوا لهم أو وزنوا لهم، فحذف الجار، وأوصل الفعل، كما قال:

ولقَدْ جَنَيْتُكَ أَكْمُوا وعساقِلاً ولقد نهيتُك عن بنات الأوبرِ

أراد: جنيت لك، والوجه الآخر: أن يكون على حذف المضاف، وإقامة المضاف إليه مُقامه، والمضاف هو المكيل والموزون. وعن أبن عباس رضي الله عنه: إنكم معاشر الأعاجم وَلِيتم أمرين بهما هلك من كان قبلكم: المِكيالَ والمِيزان. وخصَّ الأعاجم، لأنهم كانوا يجمعون الكيل والوزن جميعاً، وكانا مُفَرقين في الحَرَمين؛ كان أهل مكة يزنون، وأهل المحدينة يكيلون. وعلى القراءة الثانية "هُمُّ في موضع رفع بالابتداء؛ أي وإذا كالوا للناس أو وزنوا لهم فهم يخسرون. ولا يصح؛ لأنه تكون الأولى مُلغاة، ليس لها خبر، وإنما كانت تستقيم لو كان بعدها: وإذا كالوهم يَنْعُسرون.

الثانية ـ قال أبن عباس قال النبي على: «خمس بخمس: ما نقض قوم العهد إلا سَلَّط الله عليهم عدرّهم، ولا حكموا بغير ما أنزل الله إلا فشا فيهم الفقر، وما ظهرت الفاحشة فيهم إلا ظهر فيهم الطاعون، وما طَفَّفوا الكيل إلا مُنعوا النَّبات، وأخذوا بالسنين، ولا منعوا الزكاة إلا حَبَس الله عنهم المَطَر، خرجه أبو بكر البزار بمعناه، ومالك بن أنس أيضاً من حديث أبن عمر. وقد ذكرناه في كتاب التذكرة. وقال مالك بن دينار : دَخَلْت على جارِ لي قد نزل به الموت، فجعل يقول؛ جَبَلين من نار! جبلين من نار! فقلت: ما تقول؟ أتهجر (١)؟ قال: يا أبا يحيى ، كان لي مكيالان، أكيل بأحدهما، وأكتال بالآخر؛ فقمت فجعلت أضرب أحدهما بالآخر، حتى كَسَرتهما، فقال: يا أبا يحيى، كلما ضربت أحدهما بالآخر أزداد عِظَماً، فمات من وجَعه. وقال عكرمة: أشهدُ على كل كيال أو وزّان أنه في النار. قيل له: فإن أبنك كيال أو وزان . فقال : أشهد أنه في النار . قال الأصمعيّ : وسمعت أعرابية تقول: لا تُلْتَمِس المروءة ممن مروءته في رءوس المكاييل ، ولا ألسنة الموازين ٠٠ ورُوي ذلك عن عليّ رضي الله عنه. وقال عبدُ خير: مر عليّ رضي الله عنه على رجل وهو يزن الزعفران وقد أرجح، فأكفأ الميزان ، ثم قال ؛ أقم الوزن بالقسط ؛ ثم أرجح بعد ذلك ما شئت . كأنه أمره بالتسوية أوَّلاً ليعتادها ، ويُفضل الواجب. من النفل. وقال نافع: كان أبن عمر يمر بالبائع فيقول: أتق الله وأوف الكيل

⁽١) هجر ني نومه ومرضه يهجر هجراً: هذي.

والوزن بالقسط، فإن المطففين يوم القيامة يوقفون حتى إن العَرَق ليلْجِمُهم إلى أنصاف آذانهم. وقد رُوِي أن أبا هريرة قدم المدينة وقد خرج النبي الله إلى خيبر وأستخلف على المدينة سباع بن عُرْفُطة، فقال أبو هريرة: فوجدناه في صلاة الصبح فقرأ في الركعة الثانية «ويل للمطففين» قال أبو هريرة: فأقول في صلاتي: ويل لأبي فلان، كان له مكيالان إذا أكتال أكتال بالوافي، وإذا كال كال بالناقص.

- [1] ﴿ أَلَا يَظُنُّ أَوْلَتِكَ أَنَّهُم مَّتَعُوثُونٌ ١٠٠٠ .
 - [٥] ﴿ لِينَمْ عَظِيمٍ ۞ ﴾.
 - [7] ﴿ يُومَ يَقُومُ ٱلنَّاسُ لِرَبِّ ٱلْمَالَمِينَ ﴿ إِنَّ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿الا يظن أولئِك﴾ إنكار وتعجيب عظيم من حالهم، في الاجتراء على التطفيف، كأنهم لا يُخطرون التطفيف ببالهم، ولا يُخَمِّنون تخميناً ﴿إنهم مبعوثون﴾ فمسئولون عما يفعلون. والظن هنا بمعنى اليقين؛ أي ألا يُوقن أولئك، ولو أيقنوا ما نقصوا في الكيل والوزن. وقيل: الظن بمعنى التردد، أي إن كانوا لا يستيقنون بالبعث، فهلا ظنُّوه، حتى يتدبروا ويبحثوا عنه، ويأخذوا بالأحوط ﴿لِيومِ عظِيم﴾ شأنه وهو يوم القيامة.

قوله تعالى: ﴿يُومُ يقوم الناس لرِبِّ العالمِين﴾ فيه أربع مسائل:

الأولى - العامل في «يوم» فعل مضمر، دل عليه «مبعوثون». والمعنى يبعثون فيوم يقوم الناس لرب العالمين . ويجوز أن يكون بدلاً من يوم في «لِيوم عظِيم»، وهو مبني. وقيل؛ هو في موضع خفض؛ لأنه أضيف إلى غير متمكن. وقيل: هو منصوب على الظرف أي في يوم، ويقال: أقم إلى يوم يخرج فلان، فتنصب يوم، فإن أضافوا إلى الاسم فحينئذ يخفضون ويقولون: أقم إلى يوم خروج فلان. وقيل: في الكلام تقديم وتأخير، التقدير: إنهم مبعوثون يوم يقوم الناس لرب العالمين ليوم عظيم.

الثانية _ وعن عبد الملك بن مروان: أن أعرابياً قال له: قد سمعت ما قال الله تعالى في المطففين؛ أراد بذلك أن المطففين قد توجه عليهم هذا الوعيد العظيم الذي سمعت به، فما ظنك بنفسك وأنت تأخذ أموال المسلمين بلا كيل ولا وزن. وفي هذا الإنكار والتعجيب وكلمة الظن، ووصف اليوم بالعظيم، وقيام الناس فيه لله خاضعين، ووصف ذاته برب العالمين، بيان بليغ لعظم الذنب، وتفاقم الإثم في التطفيف، وفيما كان في مثل حاله من الحيف، وترك القيام بالقسط، والعمل على التسوية والعدل، في كل قول وعمل.

الثالثة _ قرأ أبن عمر: «ويل للمطففين» حتى بلغ ﴿يومَ يقومُ الناسُ لِرب العالمِين﴾ فبكى حتى سَقَط، وأمتنع من قراءة ما بعده، ثم قال؛ سمعت النبي على يقول «يومَ يقوم الناس لرب العالمين، في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، فمنهم من يبلغ العَرَق كعبيه، ومنهم من يبلغ ركبتيه، ومنهم من يبلغ حِقُويه، ومنهم من يبلغ صدره، ومنهم من يبلغ أذنيه، حتى إن أحدهم ليغيب في رَشْحه كما يغيب الضَّفدع»(۱). وروَى ناس عن أبن عباس قال: يقومون مقدار ثلثماثة سنة. قال: ويهون على المؤمنين قدرُ صلاتهم الفريضة، ورُوي عن عبد الله بن عمر عن النبي على قال: «يقومون ألف عام في الظُلة». وروَى مالك عن نافع عن أبن عمر عن النبي قال: «يوم يقوم الناس لرب العالمين، حتى إن أحدهم ليقوم في رشحه إلى أنصاف أذنيه». وعنه أيضاً عن النبي على أنصاف النبي الخيارة النبي المشير الغِفاريّ: «كيف أنت صانع في يوم يقوم الناس فيه مقدار ثلثماثة سنة لرب العالمين، لا يأتيهم فيه خبر، ولا يؤمر فيه بأمر» قال بشير: المستعان الله.

قلت: قد ذكرناه مرفوعاً من حديث أبي سعيد الخدريّ عن النبي ﷺ: «إنه لَيُخْفف عن المؤمن، حتى يكون أخفً عليه من صلاة المكتوبة يصلّيها في الدنيا» في «سأل سائل»(۲). وعن أبن عباس: يَهون على المؤمنين قدرُ صلاتهم الفريضة. وقيل:

⁽١) أي ني الماء.

⁽۲) راجع ۱۸/ ۲۸۲.

إن ذلك المقام على المؤمن كزوال الشمس؛ والدليل على هذا من الكتاب قوله الحق: ﴿الا إن أولياء اللهِ لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴾ ثم وصفهم فقال: ﴿الذِين آمنوا وكانوا يتقون ﴾ جعلنا الله منهم بفضله وكرمه وجوده. ومنه آمين. وقيل: المراد بالناس جبريل عليه السلام يقوم لرب العالمين: قاله أبن جُبير. وفيه بُعد؛ لما ذكرنا من الأخبار في ذلك، وهي صحيحة ثابتة، وحسبُك بما في صحيح مسلم والبخاري والترمذي من حديث أبن عمر عن النبي على «يوم يقوم الناس لِرب العالمين» قال: «يقوم أحدهم في رشحه إلى نصف أذنيه». ثم قيل: هذا القيام يوم يقومون من قبورهم. وقيل: في الآخرة بحقوق عباده في الدنيا. وقال يزيد الرشك: يقومون بين يديه للقضاء.

الرابعة ـ القيام لله رب العالمين سبحانه حقير بالإضافة إلى عظمته وحقه، فأما قيام الناس بعضهم لبعض فأختلف فيه الناس؛ فمنهم من أجازه، ومنهم من منعه. وقد رُوي أن النبي على قام إلى جعفر بن أبي طالب وأعتنقه، وقام طلحة لكعب بن مالك يوم تيب عليه. وقول النبي على للأنصار حين طلع عليه سعد بن مُعاذ: «قوموا إلى سيّدكم». وقال أيضاً: «من سره أن يتمثل له الناس قياماً فليتوبأ مقعده من النار». وذلك يرجع إلى حال الرجل ونيته، فإن أنتظر ذلك وأعتقده لنفسه، فهو ممنوع، وإن كان على طريق البشاشة والوصلة فإنه جائز، وخاصة عند الأسباب، كالقدوم من السفر ونحوه. وقد مضى في آخر سورة «يوسف» (١) شيء من هذا.

- [٧] ﴿ كُلَّا إِنَّ كِنَّبَ ٱلْفُجَّارِ لَفِي سِجِينِ ۞﴾.
 - [٨] ﴿ وَمَا أَذَرَنكَ مَا سِجِينٌ ۞ ﴾ .
 - [٩] ﴿ كِنْتُ زَبُّومُ ٢٠٠٠ [٩]
 - [١٠] ﴿ وَبُلُّ يَوْمَهِ لِهِ لِلْمُكَذِّبِينَ ۞﴾.
 - [١١] ﴿ ٱلَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِيَّوْمِ ٱلدِّينِ ١٠]
- [١٢] ﴿ وَمَا يُكَذِبُ بِيهِ إِلَّا كُلُّ مُعَتَدِ أَشِيدٍ ١٠٠]
- [١٣] ﴿ إِذَا نُنْلُ عَلَيْهِ مَا لِنُنَا قَالُ أَسْطِيرُ ٱلأَرَّلِينَ ١٠٠

⁽۱) راجع ۹/۲۲۵ قما بعدها.

قوله تعالى: ﴿ كَلَّا إِن كتاب الفُّجَّارِ لفِي سِجِّينٍ ﴾ قال قوم من أهل العلم بالعربية: «كَلاً»: ردّع وتنبيه؛ أي ليس الأمر على ما هم عليه من تطفيف الكيل والميزان، أو تكذيب بالآخرة، فليرتدعوا عن ذلك. فهي كلمة رَدْع وزَجْر، ثم آستأنف فقال: ﴿إِن كِتابِ الفُجَّارِ﴾. وقال الحسن: ﴿كَلَّا بِمعنى حَقًّا. ورَوَى ناس عن أبن عباس «كَلَّا» قال: ألا تصدقون؛ فعلى هذا: الوقفُ ﴿لرِب العالمِين﴾. وفي تفسير مقاتل: إن أعمال الفجار. وروى ناس عن أبن عباس قال: إن أرواح الفجار وأعمالهم ﴿لَفِي سِجِين﴾. وروى أبن أبي نَجيح عن مجاهد قال: سِجِّين صخرة تحت الأرض السابعة، تقلب فيجعل كتاب الفجار تحتها. ونحوه عن أبن عباس وقتادة وسعيد بن جُبير ومقاتل وكعب؛ قال كعب: تحتها أرواح الكفار تحت خدّ إبليس. وعن كعب أيضاً قال: سجين صخرة سوداء تحت الأرض السابعة، مكتوب فيها أسم كل شيطان، تلقى أنفس الكفار عندها. وقال سعيد بن جبير: سجين تحت خد إبليس. يحيى بن سلام: حجر أسود تحت الأرض، يكتب فيه أرواح الكفار. وقال عطاء الخُراساني: هي الأرض السابعة السفلي، وفيها إبليس وذرّيته. وعن أبن عباس قال: إن الكافر يحضُره الموت ، وتحضره رسل الله ، فلا يستطيعون لبغض الله له وبغضهم إياه، أن يؤخروه ولا يعجلوه حتى تجيء ساعته، فإذا جاءت ساعته قبضوا نفسه ، ورفعوه إلى ملائكة العذاب ، فأروه ما شاء الله أن يُرُوه من الشر، ثم هبطوا به إلى الأرض السابعة، وهي سِجِّين، وهي آخر سلطان إبليس، فأثبتوا فيها كتابه . وعن كعب الأحبار في هذه الآية قال: إن رُوح الفاجر إذا قبضت يُضعد بها إلى السماء ، فتأبى السماء أن تقبلها ، ثم يُهْبط بها إلى الأرض ، فتأبى الأرض أن تقبلُها ، فتدخل في سبع أرضين، حتى يُنتَّهَى بها إلى سِجِّين ، وهو خد إبليس ، فيخرج لها من سجين من تحت خدّ إبليس رَقّ ، فيرقم فيوضع تحت خد إبليس . وقال الحسن : سِجِّيـن فـى الأرض السابعـة . وقيل : هو ضرب مثل وإشارة إلى أن الله تعالى يـرد أعمالهم التـي ظنـوا أنهـا تنفعهم . قال مجاهد : المعنى عملهم تحت الأرض السابعة لا يصعد منها شيء. وقال:

سجين صخرة في الأرض السابعة. وروى أبو هريرة عن النبي على قال: «سجين جُب في جهنم وهو مفتوح» وقال في الفلق: «إنه جُبّ مغطى». وقال أنس: هي دَركة في الأرض السفلى. وقال أنس قال النبي على: سجين أسفل الأرض السابعة». وقال عكرمة: «سِجين»: خسار وضلال؛ كقولهم لمن سقط قدره: قد زلق بالحضيض. وقال أبو عبيدة والأخفش والزجاج: ﴿لفِي سِجينٍ﴾ لفي حبس وضيق شديد، فِعيل من السَّجْن؛ كما يقول: فِسِّيق وشِريب؛ قال أبن مقبل:

ورُفقةٍ يضرِبون البَيْضَ ضاحِية ضَرْباً تواصتُ به الأبطالُ سِجْينا (١)

والمعنى: كتابهم في حبس؛ جعل ذلك دليلاً على خساسة منزلتهم، أو لأنه يَحلُ من الإعراض عنه والإبعاد له مَحَلّ الزجر والهوان. وقيل: أصله سِجّيل، فأبدلت اللام نوناً. وقد تقدّم ذلك. وقال زيد بن أسلم: سِجّين في الأرض السافلة، وسِجيل في السماء الدنيا. القُشيريّ: سجّين: موضع في السافلين، يدفن فيه كتاب هؤلاء، فلا يظهر بل يكون في ذلك الموضع كالمسجون. وهذا دليل على خبث أعمالهم، وتحقير الله إياها؛ ولهذا قال في كتاب الأبرار: ﴿يشهده المقربون﴾. ﴿وما أدراك ما سِجّينُ﴾ أي ليس ذلك مما كنت تعلمه يا محمد أنت ولا قومك. ثم فسره له فقال: ﴿كِتاب مرقومٌ أي ليس ذلك مما كند تعلمه يا الثوب، لا يُنْسَى ولا يُمْحى. وقال قتادة: مرقوم أي مكتوب، رقم لهم بشر: لا يُزاد فيهم أحد ولا يَنْقُص منهم أحد. وقال الضحاك: مرقوم: مختوم، بلغة حمير؛ وأصل الرقم: الكتابة؛ قال:

سأرقم في الماء القراح (٣) إليكُم على بُعدكِم إن كان للمِاء راقِمُ

وليس في قوله: «وما أدراك ما سِجِّين؟) ما يدل على أن لفظ سجين ليس عربياً؛ كما لا يدل في قوله: ﴿القارِعة ما القارِعة . وما أدراك ما القارِعة ﴾ بل هو تعظيم لأمر سجين . وقد مضى في مقدّمة الكتاب _ والحمد لله _ أنه ليس في القرآن غير عربيّ . ﴿ويلٌ يومثِذٍ للمكذَّبِينَ ﴾

⁽١) الذي في التاج نقلًا عن الجوهري:

ورجلة يضربون الهام عن عرض

⁽۲) راجع ۲۸/۱.

⁽٢) القرآح بوزن سحاب: الماء الذي لا ثقل فيه.

أي شدة وعذاب يوم القيامة للمكذبين. ثم بيّن تعالى أمرهم فقال: ﴿الذينَ يُكذّبون بيوم الدّين﴾ أي بيوم الحساب والجزاء والفصل بين العباد. ﴿وما يُكذّب به إلا كلُّ مُعْتَدِ أَثِيمٍ ﴾ أي فاجر جائر عن الحق، معتد على الخلق في معاملته إياهم، وعلى نفسه، وهو أثيم في ترك أمر الله. وقيل هذا في الوليد بن المغيرة وأبي جهل ونظرائهما؛ لقوله تعالى: ﴿إذَا تُتلَى عليه آياتُنا قال أساطيرُ الأولينَ ﴾ وقراءة العامة وتُتلَى، بتاءين، وقراءة أبي حَيْوة وأبي سِماك وأشهب العُقَيلي والسُّلَمي: ﴿إذَا يُتلَى اللياء. وأساطير الأولين: أحاديثهم وأباطيلهم التي كتبوها وزخرفوها. واحدها أسطورة وإسطارة، وقد تقدم.

- [14] ﴿ كُلَّا بَلَّ وَانَ عَلَى قُلُوجِهِم مَّا كَانُواْ يَكْسِبُونَ ١٠٠٠ ﴿
 - [١٥] ﴿ كُلَّا إِنَّهُمْ عَن زَّيْهِمْ يَوْمَهِذٍ لِّمُحْجُونَ ۞ ﴾.
 - [١٦] ﴿ ثَمْ إِنَّمْ لَمُنَا لِمَا لَلْمِينَ ﴾.
 - [١٧] ﴿ ثُمُّ مُثَالُ هَذَا ٱلَّذِي كُنُمْ بِدِ تُكَذِّبُونَ ١٠٠

قوله تعالى: ﴿ كَلاّ بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونُ ﴾: ﴿ كَلاّ ؛ رَدْعُ وَرَجْر، أَي لِيس هُو أَسَاطِيرَ الأَوَّلِينَ. وقال الحسن: معناها حقاً ﴿ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾. وقيل: في الترمذيّ: عن أبي هُريرة عن رسول الله ﷺ قال: ﴿ إِن العبد إِذَا أَخَطَأ خَطِيئة نُكِتَت فِي قلبه نُكْتة سوداء، فإذا هو نزع وأستغفر الله وتاب، صُقِل قلبه، فإن عاد زيد فيها، حتى تعلُوعلى قلبه، وهو (الرَّانُ) الذي ذكر الله في كتابه ﴿ كَلاّ بلْ رَان على قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُون ﴾ . قال: هذا حديث حسن صحيح. وكذا قال المفسرون: هو الذنب على الذنب حتى يسود القلب. قال مجاهد: هو الرجل يُذُنب الذنب، فيحيط الذنب بقلبه، ثم يذنب الذنب فيحيط الذنب بقلبه، ثم يذنب الذنب فيحيط الذنب على مَنْ الآية التي في سورة البقرة: ﴿ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيّئةٌ ﴾ . . . الآية . ونحوه عن الفراء ؛ قال: يقول كثرت المعاصي منهم والذنوب، فأحاطت بقلوبهم، فذلك الرَّيْنُ عليها . ورُوي عن مجاهد أيضاً قال: القلب مثل الكهف ورفع فأحاطت بقلوبهم، فذلك الرَّيْنُ عليها . ورُوي عن مجاهد أيضاً قال: القلب مثل الكهف ورفع كفه، فإذا أذنب العبد الذنب أنقبض، وضم إصبعه، فإذا أذنب الذنب أنقبض، وضم

⁽۱) راجع ۱۱/۲.

أخرى، حتى ضم أصابعه كلها، حتى يُطبّع على قلبه. قال: وكانوا يرون أنّ ذلك هو الريّن، ثم قرأ ﴿كَلّا بِلْ رَانَ على قلوبِهِمْ ما كانوا يَكْسِبون﴾. ومثله عن حذيفة رضي الله عنه سواء. وقال بكر بن عبد الله: إن العبد إذا أذنب صار في قلبه كوخزة الإبرة، ثم صار إذا أذنب ثانياً صار كذلك، ثم إذا كثرت الذنوب صار القلب كالمُنخُل، أو كالغِربال، لا يعي خيراً، ولا يثبُت فيه صلاح، وقد بيّنا في «البقرة»(۱) القول في هذا المعنى بالأخبار الثابتة عن رسول الله في فلا معنى لإعادتها. وقد روى عبد الغني بن سعيد عن موسى بن عبد الرحمن عن ابن جريج عن عطاء عن أبن عباس، وعن موسى عن مقاتل عن الضحاك عن أبن عباس شيئاً الله أعلم بصحته؛ قال: هو الران الذي يكون على الفخذين والساق والقدم، وهو الذي يُلبس في الحرب. قال: وقال يكون على الفخذين والساق والقدم، وهو الذي يُلبس في الحرب. قال وقال أخرون: الران: الخاطر الذي يخطر بقلب الرجل. وهذا مما لا يُضمن عُهدة صحتِه. فالله أعلم، فأما عامة أهل التفسير فعلى ما قد مضى ذكره قبل هذا. وكذلك أهلُ اللغة عليه؛ يقال: رَانَ على قلبه ذنبهُ يَرِينُ رَيْناً ورُيوناً أي غلب؛ وقال أبو عُبيدة في قوله: وعَلاً بَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ ما كانوا يكسِبُونَ أي غلب؛ وقال أبو عُبيد: كل ما غلبك ﴿كَلّا بِلُ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ ما كانوا يكسِبُونَ أي غلب؛ وقال الشاعر:

وكم رانَ مِن ذنبٍ على قلبِ فاجِرٍ فتابَ مِن الذنبِ الذي رَانَ وأنجلَى

ورانتْ الخمر على عقله: أي غلبته، وران عليه النَّعاسُ: إذا غطَّاه؛ ومنه قول عمر في الأُسَيفع ـ أُسَيْفِع جُهَيْنة ـ: فأصبح قد رِينَ (٣) به. أي غلبته الديون، وكان يَدَّانُ؛ ومنه قول أبى زُبَيد يصف رجلاً شرب حتى غلبه الشراب شُكْراً، فقال:

ثـم لمـا رآه رانــث بِـهِ الخمـ ــرُ وأَنْ لا تَــرِينَـه بِــاتقــاءِ (٤)

فقوله: رانت به الخمر، أي غلبت على عقله وقلبه. وقال الأمويّ: قد أران القوم فهم مُرِينون: إذا هلكت مواشيهم وهُزِلت. وهذا من الأمر الذي أتاهم مما يغلبهم، فلا يستطيعون أحتماله. قال أبو زَيد يقال: قد رِينَ بالرجل رَيْناً: إذا وقع فيما لا يستطيع الخروج منه، ولا قبل له

⁽١) راجع ١٨٨/١ فما بعدها. (٢) [وعلاك]: زيادة من («اللسان»: ران)، تتميماً لكلام أبي عبيد. (٣) في النهاية لابن الأثير: أي أحاط الدين بماله.

⁽٤) البيت في (﴿اللسان﴾: ران) منسوباً لأبي زبيد، يصف سكراناً غلبت عليه الخمر.

وقال أبو مُعاذ النحويّ: الرّين: أن يسود القلب من الذنوب، والطّبّع أن يُطْبّع على القلب، وهذا أشد من الرّين، والإقفال أشد من الطّبّع. الرّجّاج: الرّين: هو كالصدأ يُغَشّي القلب كالغيم الرقيق، ومثله الغين، يقال؛ غين على قلبه: غُطّي. والغين: شجر ملتف، الواحدة غيناء، أي خضراء، كثير الورق، ملتفة الأغصان. وقد تقدم قول الفراء أنه إحاطة الذنب بالقلوب. وذكر الثعلبيّ عن أبن عباس: ﴿ ران على قلوبهم ﴾: أي غطّى عليها. وهذا هو الصحيح عنه إن شاء الله. وقرأ حمزة والكسائي والأعمش وأبو بكر والمفضل (ران) بالإمالة؛ لأن فاء الفعل الراء، وعينه الألف منقلبة من ياء، فحسنت الإمالة لذلك. ومن فتح فعلى الأصل؛ لأن باب فاء الفعل في (فَعَلَ) الفتح، مثل كال وباع ونحوه. وأختاره أبو عُبيد وأبو حاتم ووقف حفص (بَلُ» ثم يبتدىء (رَانَ) وقفا يُبيِّن اللام، لا للسكت.

قوله تعالى: ﴿كلا إِنهم﴾ أي حقاً ﴿إنهم يعني الكفار ﴿عن ربهِم يوميُّذِ﴾ أي يوم القيامة ﴿لمحجوبون﴾. وقيل: ﴿كلاً ورع وزجر، أي ليس كما يقولون، بل ﴿إنهم عن ربهِم يومئذٍ لمحجوبون﴾. قال الزجاج: في هذه الآية دليل على أن الله عز وجل يُرَى في القيامة، ولولا ذلك ما كان في هذه الآية فائدة، ولا خُصَّت منزلة الكفار بأنهم يحجبون. وقال جلّ ثناؤه: ﴿وجوه يومئذٍ ناضِرة، إلى ربها ناظِرة﴾ فأعلم الله جلّ ثناؤه أن المؤمنين ينظرون إليه، وأعلم أن الكفار محبوبون عنه، وقال مالك بن أنس في هذه الآية: لما حجب أعداءه فلم يروه تجلى لأوليائه حتى رأوه. وقال الشافعي: لما حجب قوماً بالسخط، دل على أن قوماً يرونه بالرضا. ثم قال: أما والله لو لم يوقن محمد بن إدريس أنه يرى ربه في المعاد لما عبده في الدنيا. وقال الحسين بن محمد في قوله تعالى: ﴿ لمحجوبون ﴾ : أي عن كرامته ورحمته ممنوعون. وقال مجاهد في قوله تعالى: ﴿ لمحجوبون ﴾ : أي عن كرامته ورحمته ممنوعون. وقال الجمهور ، وأنهم محجوبون عن رؤيته فلا يرونه . ﴿ ثم إنهم لصالوا الججيم ﴾ أي الجمهور ، وأنهم محجوبون عن رؤيته فلا يرونه . ﴿ ثم إنهم لصالوا الججيم ﴾ أي

⁽١) الرين: هو الختم، أي الطبع على القلب كما في «اللسان» مادة «رين».

ملازموها، ومحترقون فيها غير خارجين منها، ﴿كلما نَضِجت جلودهم بدلناهم جلوداً غيرها﴾ و ﴿كلما خبت زِدناهم سعِيراً﴾. ويقال: الجحيم الباب الرابع من النار. ﴿ثم يقال﴾ لهم أي تقول لهم خزنة جهنم ﴿هذا الذِي كنتم بِهِ تكذبون﴾ رسل الله في الدنيا.

[١٨] ﴿ كُلَّا إِنَّ كِنَبُ الأَبْرَارِ لَغِي عِلْتِينَ ﴿ ﴾.

[١٩] ﴿ وَمَا أَدَّرُنكَ مَا عِلْيُونَ شَهُ ﴾ .

[٢٠] ﴿ كِنَتُ تَرَقُومُ ١٠٠]

[٢١] ﴿ يَثْبُدُهُ ٱلْقُرُّونَ ﴿ إِنَّ مِنْ مُدُهُ ٱلْقُرُّونَ ﴿ إِنَّ مِنْ مُدُهُ ٱلْقُرُّونَ ﴿ إِنَّ مِنْ مُن

قوله تعالى: ﴿كلا إِن كتاب الأبرار لفي عِلِيين﴾ (كَلاًّ) بمعنى حقاً، والوقف على «تكذبون». وقيل أي ليس الأمر كما يقولون ولا كما ظنوا، بل كتابهم في سجين، وكتاب المؤمنين في علِيين. وقال مقاتل: كُلاّ، أي لا يؤمنون بالعذاب الذي يَصْلُونه. ثم أستأنف فقال: ﴿إِن كتاب الأبرارِ ﴾ مرفوع في عليين على قدر مرتبتهم. قال أبن عباس: أي في الجنة. وعنه أيضاً قال: أعمالهم في كتاب الله في السماء. وقال الضحاك ومجاهد وقتادة: يعني السماء السابعة فيها أرواح المؤمنين. ورَوَى آبن الأجلح عن الضحاك قال: هي سِدْرة المنتهي، ينتهي إليها كل شيء من أمر الله لا يعدوها، فيقولون: ربِّ! عبدك فلان، وهو أعلم به منهم، فيأتيه كتاب من الله عزّ وجلّ مختوم بأمانه من العذاب. فذلك قوله تعالى: ﴿كلا إِنْ كتاب الأبرارِ﴾. وعن كعب الأحِبار قال: إن روح المؤمن إذا قبضت صُعد بها إلى السماء، وفُتحت لها أبواب السماء، وتلقَّتها الملائكة بالبشرَى، ثم يخرجون معها حتى ينتهوا إلى العرش، فيخرج لهم من تحت العرش، رَقُّ فيرقم ويختم فيه النجاة من الحساب يوم القيامة ويشهده المقرَّبون. وقال قتادة أيضاً: ﴿ فِي عِليِّينِ ﴿ هِي فُوقَ السَّمَاءُ السَّابِعَةُ عَنْدُ قَائمة العرش اليمني. وقال البَرَاء بن عازِب قال النبي على: اعِلْيون في السماء السابعة تحت العرش). وعن أبن عباس أيضاً؛ هو لوح من زبرجدة خضراء معلق بالعرش، أعمالهم مكتوبة فيه. وقال الفراء: عِليون أرتفاع بعد أرتفاع. وقيل: عليون أعلى الأمكنة. وقيل: معناه علوّ في علوّ مضاعف، كأنه لا غاية له؛ ولذلك جمع بالوار والنون. وهو معنى قول الطبري. قال الفراء: هو أسم موضوع على صفة الجمع، ولا واحد له من

لفظه؛ كقولك: عشرون وثلاثون، والعرب إذا جمعت جمعاً ولم يكن له بناء من واحده ولا تثنية، قالوا في المذكر والمؤنث بالنون. وهي معنى قول الطبري. وقال الزجاج: إعراب هذا الاسم كإعراب الجمع، كما تقول هذه قِنَّسْرون، ورأيت قنسرين. وقال يونس النحوي واحدها: علِيّ وعلِية. وقال أبو الفتح: علِيين: جمع علِيّ، وهو فِعّيل من العلوّ. وكان سبيله أن يقول عِلَّية كما قالوا للغرفة عِلَّية؛ لأنها من العلو، فلما حذف التاء من عِلية عوضوا منها الجمع بالواو والنون، كما قالوا في أرضين. وقيل: إن عليين صفة للملائكة، فإنهم الملأ الأعلى؛ كما يقال: فلان في بني فلان؛ أي هو في جملتهم وعندهم. والذي في الخبر من حديث أبن عمر أنَّ رسول الله ﷺ قال: "إن أهل عِلمين لينظرون إلى الجنة من كذا، فإذا أشرف رجل من أهل علِيين أشرقت الجنة لصياء وجهه، فيقولون: ما هذا النور؟ فيقال أشرف رجل من أهل علِيين الأبرار أهل الطاعة والصدق». وفي خبر آخر: «إن أهل الجنة ليرون أهل علِيين كما يُرى الكوكب الدُّرِّيُّ في أفق السماء؛ يدل على أن عليين أسم الموضع المرتفع. وروى ناس عن ابن عباس في قوله «علِيين» قال: أخبر أن أعمالهم وأرواحهم في السماء الرابعة. ثم قال: ﴿وما أدراك ما عليون﴾ أي ما الذي أعلمك يا محمد أي شيء عليون؟ على جهة التفحيم والتعظيم له في المنزلة الرفيعة. ثم فسره له فقال: ﴿كتاب مرقوم يشهده المقربون﴾. وقيل: إن «كتاب مرقوم» ليس تفسيراً لعلّيين، بل تم الكلام عند قوله: «عليون» ثم ابتدأ وقال: «كتاب مرقوم» أي كتاب الأبرار كتاب مرقوم ولهذا عكس الرقم في كتاب الفجار؛ قاله القشيريّ. وروي: أن الملائكة تصعد بعمل العبد، فيستقبلونه (١) فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله من سلطانه أوحى إليهم: إنكم الحفَظَة على عبدي، وأنا الرقيب على ما في قلبه، وإنه أخلص لي عمله، فاجعلوه في عليين، فقد غفرت له، وإنها لتصعد بعمل العبد، فيتركونه فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله أوحى إليهم: أنتم الحفظة على عبدي وأنا الرقيب على ما في. قلبه، وإنه لم يخلص لي عمله، فاجعلوه في سِجِّين.

⁽١) فيستقبلونه: كذا في أ، ب، ح، ط، ل.

قوله تعالى: ﴿يشهدهُ المقرَّبُون﴾ أي يشهد عمل الأبرار مقربو كل سماء من الملائكة . وقال وهب وابن إسحاق: المقربون هنا إسرافيل عليه السلام، فإذا عمل المؤمن عمل البر، صَعِدت الملائكة بالصحيفة وله نور يتلألأ في السموات كنور الشمس في الأرض، حتى ينتهي بها إلى إسرافيل، فيختم عليها ويكتب فهو قوله: ﴿يشهده المقربون﴾ أي يشهد كتابتهم .

[٢٣] ﴿ عَلَى ٱلْأَرْبِكِ يَنْظُرُونَ ١٠٠٠ ﴾.

[٢٢] ﴿ إِنَّ ٱلأَثْرَارَ لَغِي نَعِيدٍ ١٠٠٠ ﴾.

[٢٤] ﴿ تَعْرِثُ فِي رُجُوهِ مِنْ نَضْرَةَ ٱلنَّهِيدِ ١٠٠٠) .

[٢٥] ﴿ يُسْقَوْنَ مِن رَّحِيقٍ مَّخْتُومٍ ١٠٥]

[٢٦] ﴿ خِتَنْتُمُ مِسْكٌ وَفِي ذَاكِ فَلْيَتَنَا فَيِسِ ٱلْمُنَنَا فِسُونَ ١٩٠٠ ﴿

[۲۷] ﴿ وَمِنَا الْمُرُمِن تَسْنِيمٍ ١٠٠٠ ﴿

[٢٨] ﴿ عَيْنَا يَغْرَبُ بِهَا ٱلْمُقَرَّبُونَ ١٨]

قوله تعالى: ﴿إِن الأبرار﴾ أي أهل الصدق والطاعة. ﴿لَفِي نَعِيم﴾ أي نَعْمَة ، والنَّعمة بالفتح: التنعيم؛ يقال: نَعَمه الله وناعمه فتنعم، وامرأة منعَّمة ومناعَمة بمعنى. أي إِن الأبرار في الجنات يتنعمون. ﴿على الأرائِكِ﴾ وهي الأسرة في الحجال ﴿ينظُرون﴾ أي إلى ما أعدّ الله لهم من الكرامات؛ قاله عكرمة وأبن عباس ومجاهد. وقال مقاتل: ينظُرون إلى أهل النار. وعن النبي ﷺ: "ينظرون إلى أعدائهم في النار» ذكره المَهْدَوِيّ. وقيل: على أرائك أفضاله ينظرون إلى وجهه وجلاله.

قوله تعالى: ﴿تعرِفُ فِي وجوهِم نَضْرَة النعِيم﴾ أي بهجته وغضارته ونوره؛ يقال: نضر النبات: إذا أزهر ونوّر. وقراءة العامة «تعرِفُ» بفتح التاء وكسرالراء «نَضْرةً» نصباً؛ أي تعرف يا محمد. وقرأ أبو جعفر بن القعقاع ويعقوب وشيبة وأبن أبي إسحاق: «تُعْرَف» بضم التاء وفتح الراء على الفعل المجهول «نضرة» رفعاً. ﴿يُشْقُونَ مِن رحِيقٍ﴾ أي من شراب لا غِش فيه. قاله الأخفش والزجّاج. وقيل، الرحيق الخمر الصافية. وفي الضحاح: الرحيق صفوة الخمر. والمعنى واحد. الخليل: أقصى (١) الخمر وأجودها. وقال مقاتل وغيره: هي الخمر العتيقة البيضاء الصافية من الغش النيرة، قال حسان:

⁽١) كذا في الأصول كلها ولعل الصواب: أصفى الحمر.

بَرَدَى يُصَفَّق بالرِحِيقِ السلسلِ(١)

يَسْقُونَ مَنْ وَرَدَ الْبِرِيصَ عَلَيْهِمُ

وقال آخر^(۲):

أَمْ لا سبِيلَ إِلَى الشباب وذكره أَشْهَى إِلَيِّ مِن الرحيقِ السَّلْسَلِ

﴿مختوم خِتامه مسك﴾ قال مجاهد؛ يختم به آخر جُرْعة. وقيل: المعنى إذا شربوا هذا الرحيق ففني ما في الكأس، أنختم ذلك بخاتم المسك. وكان أبن مسعود يقول: يجدون عاقبتها طعم المسك. ونحوه عن سعيد بن جبير وإبراهيم النخعي قالا: ختامه آخر طعمه. وهو حسن؛ لأن سبيل الأشربة أن يكون الكذر في آخرها، فوصف شراب أهل الجنة بأن رائحة آخره رائحة المسك. وعن مسروق عن عبد الله: قال المختوم الممزوج. وقيل: مختوم أي ختمت ومنعت عن أن يمسها ماس إلى أن يَفُكُ ختامها الأبرار. وقرأ علي وعلقمة وشقيق والضحاك وطاوس والكسائي «خاتَمه» بفتح الخاء والتاء وألف بينهما. قاله علقمة: أما رأيت المرأة تقول للعطار: أجعل خاتمه مسكاً، تريد آخره. والخاتم والخِتام متقاربان في المعنى، إلا أن الخاتم الاسم، والخِتام المصدر؛ قاله الفراء: وفي الصحاح: والخِتام: الطين الذي يُختم به. وكذا قال مجاهد وأبن زيد: خُتم إناؤه بالمسك بدلاً من الطين. حكاه المهدويّ. وقال الفرزدق:

وبِت أَفُضٌ أَغلاق الخِتامِ^(٣)

وقال الأعشى:

وأبرزها وعليها خَتَمْ (؛)

أي عليها طينة مختومة؛ مثل نَفْضِ بمعنى منفوضٍ، وقَبْضٍ بمعنى مقبوضٍ. وذكر أبن المبارك وأبن وهب، واللفظ لابن وهب، عن عبد الله بن مسعود في قوله تعالى: ﴿خِتَامه مِسْك﴾: خَلْطه، ليس بخاتم يختم، ألا ترى إلى قول المرأة من نسائكم: إن خِلْطه من الطِّيب كذا وكذا.

⁽١) تقدم شرح البيت بهامش ص ١٤١ من هذا الجزء. (٢) هو أبو كبير الهذلي.

⁽٣) صدر البيت: فبتن جنابتي مصرعات

⁽٤) صدره: وصهباء طاف يهوديها

إنما خِلْطه مسك؛ قال: شراب أبيض مثل الفضة يختِمون به آخر أشربتهم، لو أن رجلًا من أهل الدنيا أدخل فيه يده ثم أخرجها، لم يبق ذو روح إلا وجد ريح طيبها. وروى أُبَيُّ بن كعب قال: قيل يا رسول الله ما الرحيق المختوم؟ قال: ﴿غُدْرَانَ الخمر). وقيل: مختوم في الآنية، وهو غير الذي يجري في الأنهار. فالله أعلم. ﴿ وَفِي ذَلِكُ ﴾ أي وفي الذي وصفناه من أمر الجنة ﴿ فليتنافس المتنافِسون ﴾ أي فليرغب الراغبون؛ يقال: نَفَسْت عليه الشيء أَنْفِسه نفاسة: أي ضُنَّنِت به، وَلَم أُحبُّ أن يصير إليه. وقيل؛ الفاء بمعنى إلى، أي وإلى ذلك فليتبادر المتبادرون في العمل؛ نظيره: لِمِثل هذا فليعمل العامِلون». ﴿ومِزاجُه﴾ أي ومزاج ذلك الرحيق ﴿مِن تسنِيم﴾ وهو شراب ينصبّ عليهم من علق، وهو أشرف شراب في الجنة. وأصل التسنيم في اللغة: الارتفاع، فهي عين ماء تجري من علو إلى أسفل؛ ومنه سنام البعير لعلوّه من بدنه، وكذلك تسنيم القبور. وروي عن عبد الله قال: تسنيم عين في الجنة يشرب بها المقرّبون صِرْفاً، ويمزح منها كأس أصحاب اليمين فتطيب. وقال أبن عباس في قوله عزّ وجلّ: ﴿ومِزاجه مِن تسنِيم﴾ قال: هذا مما قال الله تعالى: ﴿ فلا تعلم نفس مَا أُخْفِي لهم مِن قُرَّةِ أَعينِ ﴾. وقيل: التسنيم عين تجري في الهواء بقدرة الله تعالى، فتنصبُّ في أواني أهل الجنة على قدر مائها، فإذا آمتلأت أمسك الماء، فلا تقع منه قطرة على الأرض، ولا يحتاجون إلى الاستقاء؛ قاله قتادة. أبن زيد: بلغنا أنها عين تجري من تحت العرش. وكذا في مراسيل الحسن. وقد ذكرناه في سورة «الإنسان»(١). ﴿عيناً يشرب بِها المقربون﴾ أي يشرب منها أهل جنة عدنٍ، وهم أفاضل أهل الجنة، صِرْفاً، وهي لغيرهم مِزاج. و «عيناً» نصب على المدح. وقال الزجاج: نصب على الحال من تسنيم، وتسنِيم معرفة، ليس يعرف له أشتقاق، وإن جعلته مصدراً مشتقاً من السنام ف (معيناً) نصب؛ لأنه مفعول به؛ كقوله تعالى: ﴿ أُو إِطْعَامُ فِي يُومُ ذِي مُسْغَبِّةً * يَتِيماً ﴾ وهذا قول الفراء إنه منصوب بتسنيم. وعند الأخفش بـ اليُسْقُون، أي يُسقون عيناً أو من عين. وعند المبرد بإضمار أعني على المدح.

⁽١) راجع ص ١٢٠ من هذا الجزء.

[٢٩] ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ أَجَرَمُوا كَانُوا مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا يَضْحَكُونَ ﴿ ٢٠]

[٣٠] ﴿ وَإِذَا سَرُوا بِيهِم يَنْغَامَزُونَ ١٠٠٠

[٣١] ﴿ وَإِذَا أَنقَلَتُوا إِلَّ أَهْلِهِمُ ٱنقَلَبُوا فَكِهِينَ ١٠٠٠ .

[٣٢] ﴿ وَإِذَا رَأَوْهُمْ مَا لُوَّا إِنَّ هَنَوُكُمْ لَصَا لُّونَ ١٠٠٠ .

[٣٣] ﴿ وَمَا أُرْسِلُواْ عَلَيْهِمْ حَافِظِينَ ﴿ ﴾.

[٣٤] ﴿ فَٱلْيُومَ ٱلَّذِينَ مَامَنُواْ مِنَ ٱلْكُفَّارِ يَضْمَكُونَ ﴿ ٢٠٤

[٣٥] ﴿ عَلَى ٱلأَرَآبِكِ بَنْظُرُونَ ﴿ ٢٥]

[٣٦] ﴿ هَلَ ثُونِ ٱلْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ١٠٠٠ .

قوله تعالى: ﴿إنَّ الذينَ أَجرموا﴾ وصف أرواح الكفار في الدنيا مع المؤمنين باستهزائهم بهم، والمراد رؤساء قريش من أهل الشرك. روى ناس عن أبن عباس قال: هو الوليد بن المغيرة، وعُقْبة بن أبي مُعَيْط، والعاص بن واثل، والأسود بن عبد يغوث، والعاص بن هشام، وأبو جهل، والنضر بن الحارث؛ وأولئك ﴿كانوا مِن الذِين آمنوا﴾ من أصحاب محمد على مثل عمار، وخبّاب وصُهيب وبلال ﴿يضحكون﴾ على وجه السخرية. ﴿وإذا مروا بِهم﴾ عند إتيانهم رسول الله على ﴿يتغامزون﴾: يغمز بعضهم بعضاً، ويشيرون بأعينهم. وقيل: أي يعيّرونهم بالإسلام ويعيبونهم به ؛ يقال: غمزت الشيء بيدي؛ قال:

وكنت إذا غمرت قنماة قموم كسرت كعموبها أو تستقيما

وقالت عائشة: كان النبي ﷺ إذا سجد غمزني، فقبضت رجلي. الحديث؛ وقد مضى في «النساء»(۱). وغمزته بعيني. وقيل: الغمز: بمعنى العيب، يقال غمزه: أي عابه، وما في فلان غَمْزة أي عيب. وقال مقاتل: نزلت في عليّ بن أبي طالب جاء في نفر من المسلمين إلى النبي ﷺ فلَمَزَهُمُ المنافقون، وضحكوا عليهم وتغامزوا. ﴿وإذا أنقلبوا﴾ أي أنصرفوا إلى أهلهم وأصحابهم وذويهم ﴿ أنقلبوا فَكِهِين ﴾ أي مُعَجِّبين منهم. وقيل: مُعْجَبون بما هم عليه من الكفر، متفكهون بذكر المؤمنين. وقرأ أبن القعقاع وحفص والأعرج والسلميّ: « فَكِهين » بغير ألف. الباقون بألف. قال الفراء: هما لغتان مثل

⁽۱) راجع ٥/٢٢٦.

طمع وطامِع وحَذِرَ وحاذِر وقد تقدم في سورة «الدخان»(١) والحمد لله. وقيل: الفكِه: الأشِر البطر والفاكه: الناعم المتنعم. ﴿وإِذا رأَوْهُمْ ﴾ أي إذا رأى هؤلاء الكفار أصحاب محمد ﷺ ﴿قالوا إِن هؤلاءِ لضالُّون﴾ في أتباعهم محمداً ﷺ ﴿وما أُرسِلوا عَلَيهِم حَافِظِينَ ﴾ لأعمالهم، موكلين بأحوالهم، رقباء عليهم ﴿فاليومَ ﴾ يعتي هذا اليوم الذي هو يوم القيامة ﴿الذين آمنوا﴾ بمحمد ﷺ ﴿مِن الكفارِ يضحكون﴾ كما ضحك الكفار منهم في الدنيا. نظيره في آخر سورة «المؤمنين»(٢) وقد تقدّم. وذكر آبن المبارك: أخبرنا محمد بن بشار عن قتادة في قوله تعالى: ﴿فاليوم الَّذِينَ آمنُوا مِن الكفارِ يضحكون﴾ قال: ذُكِر لنا أن كعبا كان يقول إن بين الجنة والنار كُوّى، فإذا أراد المؤمن أن ينظر إلى عدو كان له في الدنيا أطلع من بعض الكُورى؛ قال الله تعالى في آية أخرى: ﴿فاطلع فرآه فِي سواء الجحِيم﴾ قال: ذُكِر لنا أنه أطلع فرأى جماجم القوم تَغْلِي. وذكر أبن المبارك أيضِاً: أخبرنا الكلبيّ عن أبي صالح في قوله تعالى: ﴿الله يستهزيء بهِم﴾ قال: يقال لأهل النار وهم في النار: آخرجوا، فتفتح لهم أبواب النار، فإذا رأوها قد فتحت أقبلوا إليها يريدون الخروج، والمؤمنون ينظرون إليهم على الأراثك، فإذا آنتهوا إلى أبوابها غُلِّقت دونهم؛ فذلك قوله؛ ﴿الله يستهزِى، بِهِم﴾ ويضحك منهم المؤمنون حين غُلِّقتْ دونهم فذلك قوله تعالى: ﴿فاليوم الَّذِينَ آمنوا مِن الكفارِ يضحكون﴾. ﴿على الأراتِكِ ينظُرون * هل ثُوَّبَ الكفارُ ما كانوا يفعلون﴾ وقد مضى هذا في أول سورة «البقرة» (٣). ومعنى «هل ثُوِّب» أي هل جُوزي بسخريتهم في الدنيا بالمؤمنين إذا فُعِل بهم ذلك. وقيل: إنه متعلق بـ « ينظرون » أي ينظرون: هل جُوزي الكفار؟ فيكون معنى هل [التقرير] وموضعها نصباً بـ المينظرون١٠. وقيل: آستئناف لا موضع له من الإعراب. وقيل: هو إضمار على القول، والمعنى؛ يقول بعض المؤمنين لبعض ﴿ هل ثُوِّب الكفار ﴾ أي أثيب وجُوزي. وهو من ثاب يثوب أي رجع؛ فالثواب ما يرجع على العبد في مقابلة عمله، ويستعمل في الخير والشُّر. حتمت السورة والله أعلم.

⁽۱) راجع ۱۲۹/۱۲.

⁽٢) راجع ١٢/ ١٥٥.

⁽٣) راجع ٢٠٨/١.

سورة الانشقاق

[١] ﴿ إِذَا النَّمَاءُ أَنشَقَتْ ١٠).

[٢] ﴿ وَآذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ ۞﴾ .

[٣] ﴿ وَإِذَا ٱلأَرْضُ مُذَتْ ١٠٠٠ ﴿

[٤] ﴿ وَٱلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ ١٠٠٠ ﴿ .

[٥] ﴿ وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَخُقَّتْ ۞ .

قوله تعالى: ﴿إِذَا السماء أَنشقت﴾ أي أنصدعت، وتفطرتُ بالغمّام، والغمّام مثل السحاب الأبيض. وكذا رَوَى أبو صالح عن أبن عباس. وروي عن عليّ عليه السلام قال: تُشَقّ من المجرة. وقال: المُجَرَّة باب السماء. وهذا من أشراط الساعة وعلاماتها. ﴿وأَذِنت لِربُها وحُقَّتُ ﴾ أي سمِعت، وحق لها أن تسمع، رُوِي معناه عن أبن عباس ومجاهد وغيرهما؛ ومنه قوله ﷺ: ﴿مَا أَذِنَ اللهُ لشيء كَأَذَنَهُ لنبيّ يتغنى بالقرآن أي ما أستمع الله لشيء؛ قال الشاعر:

صُمُّ إذا سمِعوا خيراً ذُكرتُ بِهِ وإن ذُكِرتُ بِسُوءِ عِندهم أَذِنُوْا أي سمعوا. وقال قعنب بن أمّ صاحب:

إِنْ يَأْذَنُوا رِيبَةً طاروا بها فرحا وما هُمُ أَذِنوا مِن صالحٍ دَفَنُوا

وقيل: المعنى وحقَّق الله عليها الاستماع لأمره بالانشقاق. وقال الضحاك: حُقَّت: أطاعت، وحُق لها أن تطيع ربها، لأنه خلقها؛ يقال: فلان محقوق بكذا. وطاعة السماء: بمعنى أنها لا تمتنع مما أراد الله بها، ولا يبعد خلق الحياة فيها حتى تطيع وتجيب. وقال قتادة: حق لها أن تفعل ذلك؛ ومنه قول كثير:

فإن تكنِ العُتْبَى فأهلاً ومَرْحَباً وحُقَّتْ لها العُتْبَى لدينا وقَلَّتِ

قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا الأَرْضُ مُدَّتْ ﴾ أي بُسِطَت ودُكَّت جِبالها. قال النبي ﷺ: «تُمَدّ مَدَّ الأديم» لأن الأديم إذا مدّ زال كل انتناء فيه وأمتدّ وأستوى. قال أبن عباس وأبن مسعود: ويزاد، وسعتها كذا وكذا؛ لوقوف الخلائق عليها للحساب حتى لا يكون لأحد من البشر إلا موضع قدمه، لكثرة الخلائق فيها. وقد مضى في سورة «إبراهيم» (١١) أن الأرض تبدل بأرض أخرى وهي الساهِرة في قول أبن عباس على ما تقدم عنه (٢). ﴿وَأَلَقَتَ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتُ﴾ أي أخرجت أمواتها، وتخلَّت عنهم. وقال ابن جُبَير: ألقت ما في بطنها من الموتى، وتخلت ممن على ظهرها من الأحياء. وقيل: ألقت ما في بطنها من كنوزها ومعادنها، وتخلت منها. أي خلا جوفها، فليس في بطنها شيء، وذلك يؤذن بعظم الأمر، كما تلقى الحامل ما في بطنها عند الشدة. وقيل: تَخَلُّت مما على ظهرها من جبالها وبحارها. وقيل: أَلْقَتْ ما ٱستُودِعتْ وتخلت مما أستحفظت؛ لأن الله تعالى أستودعها عباده أحياء وأمواتاً، وأستحفظها بلاده مزارعة وأقواتاً. ﴿وَأَذِنت لِربها﴾ أي في إلقاء موتاها ﴿وحُقَّتْ﴾ أي وحق لها أن تسمع أمره. وآختلف في جواب ﴿إِذَا ﴿ فَقَالَ الفَرَاءُ: ﴿ أَذِنْتَ ﴾. والواو زائدة، وكذلك «وأَلْقَتْ». أبن الأنباري: قال بعض المفسرين: جواب ﴿إذا السماء أنشقت﴾ أَذِنت، وزعم أن الواو مقحمة وهذا غلط؛ لأن العرب لا تقحم الواو إلا مع دحتي _ إذا؛ كقوله تعالى: ﴿حتى إذا جاءوها وفُتِحتِ أَبُوابِها﴾ ومع الما؛ كقوله تعالى: ﴿فلما أَسْلَمَا وتَلُّه للِجبِين * وناديناه﴾ معناه «ناديناهُ» والواو لا تقحم مع غير هذين. وقيل: الجواب فاء مضمرة كأنه قال: "إذا السماء أنشقت، فيا أيها الإنسان إنك كادح. وقيل: جوابها ما دل عليه ﴿ فَمُلاقِيهِ ﴾ أي إذا السماء أنشقت لاقي الإنسان كدحه. وقيل: فيه تقديم وتأخير، أي ﴿يا أيها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحاً فملاقِيهِ ﴿إذا السماء أنشقت ﴾. قاله المبرد. وعنه أيضاً: الجواب ﴿فأما من أوتِي كِتابه بِيمِينِهِ ﴾ وهو قول الكسائي؛ أي إذا السماء أنشقت فمن أوتي كتابه بيمينه فحكمه كذا. قال أبو جعفر النحاس: وهذا أصح

⁽۱) راجع ۹/ ۳۸۳.

⁽٢) راجع ص١٩٦ من هذا الجزء.

ما قيل فيه وأحسنه. قيل: هو بمعنى آذكر ﴿إِذَا السماء أنشقت﴾. وقيل: الجواب محذوف لعلم المخاطبين به؛ أي إذا كانت هذه الأشياء علم المكذّبون بالبعث ضلالتهم وخسرانهم. وقيل: تقدّم منهم سؤال عن وقت القيامة، فقيل لهم: إذا ظهرت أشراطها كانت القيامة، فرأيتم عاقبة تكذيبكم بها. والقرآن كالآية الواحدة في دلالة البعض على البعض. وعن الحسن: إن قوله: ﴿إِذَا السماء أنشقت﴾ قسم. والجمهور على خلاف قوله من أنه خبر وليس بقسم.

- [٦] ﴿ يَتَأَيُّهُ } آلإِنسَنُ إِنَّكَ كَادِحُ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَقِيهِ ١٠٠٠ ﴿ .
 - [٧] ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُونِ كِنْنَبُهُ بِيمِينِهِ . ﴿ ﴾ .
 - [٨] ﴿ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ١٩٠٠ .
 - [٩] ﴿ وَيَنقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِمِهِ مَسْرُورًا ١٩٠٠ .

قوله تعالى: ﴿يا أَيها الإنسان إنك كادِح إلى ربك كدحاً المراد بالإنسان الجنس أي يابن آدم. وكذا روى سعيد عن قتادة: يابن آدم، إن كَدْحَك لضعيف، فمن استطاع أن يكون كدحه في طاعة الله فليفعل ولا قوّة إلا بالله. وقيل: هو مُعيَّن؛ قال مقاتل: يعني الأسود بن عبد الأسد. ويقال: يعني أُبَيَّ بن خَلَف. ويقال: يعني جميع الكفار؛ أيها الكافر إنك كادح. والكدح في كلام العرب: العمل والكسب؛ قال أبن مقبل:

وما الدهرُ إلا تبارتانِ فمِنهما أموت وأخرى أبتغِي العيش أكدح قال آخر:

ومَضَتْ بشاشةُ كل عيشٍ صالِحٍ وبَقِيتُ أكدح للِحياةِ وأنصب أي أعمل وروى الضحاك عن أبن عباس: ﴿إنك كادِح﴾ أي راجع ﴿إلى ربك كدحاً﴾ أي رجوعاً لا محالة ﴿فملاقِيه﴾ أي مُلاقٍ ربك . وقيل: مُلاقٍ عملك . القتبي ﴿إنك كادح﴾ أي عامل ناصب في معيشتك إلى لقاء ربك . والملاقاة بمعنى اللقاء أي تلقى ربك بعملك . وقيل أي تلاقي كتاب عملك ؛ لأن العمل قد أنقضى ولهذا قال : ﴿فأما مَنْ أُوتِي كِتابه بيمينه﴾ .

قوله تعالى: ﴿فَأَمَا مِن أُوتِي كِتَابِه بِيمِينِهِ ﴾ وهو المؤمن ﴿فسوف يحاسب حِساباً يسِيراً ﴾ لا مناقشة فيه. كذا روي عن رسول الله ﷺ من حديث عائشة قالت: قال رسول الله ﷺ: ﴿فَأَمَا مِن مُوسِب يوم القيامة عُذّب اقالت: فقلت يا رسول الله أليس قد قال الله: ﴿فَأَمَا مِن أُوتِي كِتَابِه بِيمينِهِ فسوف يُحاسب حِساباً يَسِيراً ﴾ فقال: «ليس ذاكِ الحساب، إنما ذلكِ العَرْضُ، مَنْ نُوقِش الحساب يوم القيامة عذب اخرجه البخاري ومسلم والترمذي. وقال حديث حسن صحيح. ﴿وينقلِب إلى أهلِهِ مسروراً ﴾ أزواجه في الجنة من الحور العين «مسروراً اي مغتبطاً قرير العين. ويقال إنها نزلت في أبي سلمة أبن عبد الأسد، هو أوّل من هاجر من مكة إلى المدينة. وقيل: إلى أهله الذين كانوا له في الدنيا، ليخبرهم بخلاصه وسلامته. والأوّل قول قتادة. أي إلى أهله الذين قد أعدّهم الله له في الجنة.

[١٠] ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُونِيَ كِتَنِهُمُ وَرَآءَ ظَهْرِيْهِ ١٠] ﴿

[١١] ﴿ فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا ١٠٠]

[١٢] ﴿ وَيَصْلَىٰ سَعِيرًا ١٣]

[١٣] ﴿ إِنَّامُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا ١٣]

[18] ﴿ إِنَّهُ ظُنَّ أَن لَن يَحُورَ ١٤]

[١٥] ﴿ بَلَنَ إِنَّ رَبُّمُ كَانَ بِهِ ـ بَصِيرًا ١٠٠]

قوله تعالى: ﴿وأما من أُوتِي كِتابه وراء ظهرهِ ﴾ نزلت في الأسود بن عبد الأسد أخي أبي سلمة ؛ قاله أبن عباس. ثم هي عامة في كل مؤمن وكافر. قال أبن عباس: يمد يده اليمنى ليأخذ كتابه فيجذبه ملك ، فيخلع يمينه ، فيأخذ كتابه بشماله من وراء ظهره . وقال قتادة ومقاتل: يفك ألواح صدره وعظامه ثم تدخل يده وتخرج من ظهره ، فيأخذ كتابه كذلك . ﴿فسوفَ يدعُو ثُبُوراً ﴾ أي بالهلاك فيقول: يا ويلاه ، يا ثبوراه . ﴿ويَصْلَى سعيراً ﴾ أي ويدخل النار حتى يصلى بحرّها . وقرأ الحرّميان وأبن عامر والكسائي ﴿ويُصْلَى » بضم الياء وفتح الصاد ، وتشديد اللام ؛ كقوله تعالى : ﴿ثم الجحيم صَلُوه ﴾ وقوله : ﴿وتَصْلِيةُ جحِيم ﴾ . الباقون ﴿ويَصْلَى » بفتح الياء خففاً ، فعل لازم غير متعد ؛ لقوله : ﴿إلا من هو صال الجحيم ﴾ وقوله : ﴿يصلى النار الكبرى » وقوله : ﴿ثم إنهم لصالوا الجحيم ﴾ . وقراءة ثالثة رواها أبان

عن عاصم وخارجة عن نافع وإسمعيل المكي عن أبن كثير الويُصْلَى البضم الياء وإسكان الصاد وفتح اللام مخففاً؛ كما قرىء «وسَيُصْلُون» بضم الياء، وكذلك في «الغاشية» قد قرىء أيضاً: "تُصْلَى ناراً» وهما لغتان صلى وأصلى؛ كقوله: النول وأنزل». ﴿إنه كان في أهلِهِ أي في الدنيا ﴿مسروراً قال أبن زيد: وصف الله أهل الجنة بالمخافة والحزن والبكاء والشفقة في الدنيا، فأعقبهم به النعيم والسرور في الآخرة، وقرأ قول الله تعالى: ﴿إنا كنا قبلُ فِي أهلِنا مشفِقِين فمنَّ الله علينا ووقانا عذاب السموم . قال: ووصف أهل النار بالسرور في الدنيا والضحِك فيها والتفكه فقال: ﴿إنه كان فِي أهلِهِ مسروراً». ﴿إنه ظن أن لن يحور ﴾ أي لن يرجع حياً مبعوثاً فيحاسب، ثم يثاب أو يعاقب. يقال: حار يحور إذا رجع؛ قال لبيد:

وما المرء إلا كالشهابِ وضويهِ يحورُ رَمادا بعد إذا هو ساطِعُ

وقال عِكرمة وداود بن أبي هند، يحور كلمة بالحبشية، ومعناها يرجع. ويجوز أن تتفق الكلمتان فإنهما كلمة أشتقاق؛ ومنه الخبز الحُوارَى؛ لأنه يرجع إلى البياض. وقال أبن عباس: ما كنت أدري: ما يحور؟ حتى سمعت أعرابية تدعو بنية لها: حُوري، أي ارجَعي إليّ، فالحَوْر في كلام العرب الرجوع؛ ومنه قوله عليه السلام: «اللهم إني أعوذ بك من الحَوْر بعد الكَوْر» يعني: من الرجوع إلى النقصان بعد الزيادة، وكذلك الحُور بالضم. وفي المثل «حُورٌ في محارة»(١) أي نقصان في نقصان. يضرب للرجل إذا كان أمره يُدْيِر؛ قال الشاعر(٢):

وأستعجلوا عن خفِيف المضغِ فأزدردُوا والـذم يبقّى وزاد القـومِ فـي حُـوْدِ والحُوْر أيضاً: الاسم من قولك: طحَنَتِ الطاحنة فما أحارت شيئاً؛ أي ما ردت شيئاً من الدقيق. والحُوْر أيضاً: الهلكة؛ قال الراجز^(٣):

في بِثرِ لا خُورٍ سَرَى ولا شُعَر

⁽١) أي حور في حور، فمحاورة: مصدر ميمي بمعنى الحور.

⁽٢) قائله سبيع بن الخطيم؛ يريد الأكل يذهب والذم يبقى.

⁽٣) هو العجاج.

قال أبو عبيدة: أي بثر حُورٍ، و «لا» زائدة. وروي «بعد الكون»^(۱) ومعناه من أنتشار الأمر بعد تمامه، وسئِل معمر عن الحَوْر بعد الكون، فقال: هو الكُنْتِيّ. فقال له عبد الرزاق: وما الكُنْتِيّ؟ فقال: الرجل يكون صالحاً ثم يتحول رجل سَوْء. قال أبو عمرو: يقال للرجل إذا شاخ: كنتيّ، كأنه نسب إلى قوله: كنت في شبابي كذا. قال:

فأصبحت كُنتِياً وأصبحت عاجِنا وشر خِصالِ المرءِ كُنْتُ وعاجِنُ

عجن الرجل: إذا نهض معتمداً على الأرض من الكبر. وقال آبن الأعرابي: الكنتيّ: هو الذي يقول: كان لي مال وكنت أهب، وكان لي مال وكنت أهب، وكان لي الكانيّ هو الذي يقول: كان لي مال

قوله تعالى: ﴿بِلَ﴾ أي ليس الأمركما ظنّ بل يحور إلينا ويرجع. ﴿إِن ربه كان بِهِ بَصِيراً﴾ قبل أن يخلقه، عالماً بأن مرجعه إليه. وقيل: بلّى ليَحُورَنّ وليرجعَنّ. ثم استأنف فقال: ﴿إِن ربه كان بِهِ بَصِيراً﴾ من يوم خلقه إلى أن بعثه. وقيل: عالماً بما سبق له من الشقاء والسعادة.

- [١٦] ﴿ فَلآ أُقْسِمُ بِٱلشَّفَقِ ١٦]
- [١٧] ﴿ وَٱلَّيْنِلِ وَمَا وَسَقَ شِيُّ ﴾.
- [١٨] ﴿ وَٱلْقَمَرِ إِذَا ٱشَّتَقَ ١٨]
- [١٩] ﴿ لَتَزَّكُبُنَّ طَبُقًا عَن طَبَقٍ ١٩٠]
 - [٢٠] ﴿ فَمَا لَمُمَّ لَا يُؤْمِنُونَ ١٠٠]
- [٢١] ﴿ وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ ٱلْقُرْءَانُ لَا يَسْجُدُونَ ﴿ إِنَّ اللَّهِ مِنْكُ .

قوله تعالى: ﴿ فلا أقسم ﴾ أي فأقسم و (لا) صلة. ﴿ بِالشَّفَ ﴾ أي بالحمرة التي تكون عند مغيب الشمس حتى تأتي صلاة العشاء الآخرة. قال أشهب وعبد الله بن الحكم ويحيى بن يحيى وغيرهم، كثير عددهم، عن مالك: الشَّفَق الحمرة التي في المغرب، فإذا ذهبت الحمرة فقد خرجتُ من وقت المغرب ووجبتُ صلاة العشاء. وروى أبن وهب قال: أخبرني غير واحد عن عليّ بن أبي طالب ومُعاذ بن جبل وعُبادة بن الصامت وشدّاد بن أوس

⁽١) الكون هنا: مصدر كان التامة يقال: كان يكون كوناً: أي وجد وأستقر. (النهاية).

وأبي هريرة: أن الشفق الحمرة، وبه قال مالك بن أنس. وذكر غير أبن وهب من الصحابة: عمر وأبن عمر وأبن مسعود وأبن عباس وأنساً وأبا قتادة وجابر بن عبد الله وأبن الزبير، ومن التابعين: سعيد بن جبير، وأبن المسيب وطاوس، وعبد الله بن دينار، والزهري، وقال به من الفقهاء الأوزاعي ومالك والشافعي وأبو يوسف وأبو ثور وأبو عبيد وأحمد وإسحاق. وقيل: هو البياض؛ رُوي ذلك عن أبن عباس وأبي هريرة أيضاً وعمر بن عبد العزيز والأوزاعي وأبي حنيفة في إحدى الروايتين عنه. وروى أسد بن عمرو أنه رجع عنه. ورُوي عن أبن عمر أيضاً أنه البياض والاختيار الأوّل؛ لأن أكثر الصحابة والتابعين والفقهاء عليه؛ ولأن شواهد كلام العرب والاشتقاق والسنة تشهد له. قال الفراء: سمعت بعض العرب يقول لثوب عليه مصبوغ: كأنه الشفق وكان أحمر، فهذا شاهد للحمرة؛ وقال الشاعر:

وأحمر اللون كمحمر الشفق

وقال آخر:

قم يا غلام أعنِي غير مرتبكِ على الزمانِ بِكَأْسِ حَشُوها شَفَقُ

ويقال للمِغْرة الشفق. وفي الصحاح: الشفق بقية ضوء الشمس وحمرتها في أوّل الليل إلى قريب من العَتَمة. قال الخليل: الشفق: الحمرة، من غروب الشمس إلى وقت العشاء الآخرة، إذا ذهب قيل: غاب الشفق. ثم قيل: أصل الكلمة من رقة الشيء؛ يقال: شيء شَفِق أي لا تماسك له لرقته. وأشفق عليه: أي رق قلبه عليه، والشفقة: الاسم من الإشفاق، وهو رقة القلب، وكذلك الشَّفَق؛ قال الشاعر(1):

تهوَى حَياتِي وأهوى موتها شَفَقاً والموتُ أكرم نَزَّالٍ على الحُرَمِ

فالشفَق: بقية ضوء الشمس وحمرتها فكأن تلك الرّقة عن ضوء الشمس. وزعم الحكماء أن البياض لا يغيب أصلاً. وقال الخليل: صعدت منارة الإسكندرية فرمقت البياض، فرأيته يتردّد من أفق إلى أفق ولم أره يغيب. وقال أبن أبي أويس: رأيته يتمادى إلى طلوع الفجر

⁽١) هو لإسحاق بن خلف. وقيل هو لابن المعلى. «اللسان».

قال علماؤنا: فلما لم يتحدد وقته سقط أعتباره. وفي سُنَن أبي داود عن النعمان بن بَشير قال: أنا أعلمكم بوقت صلاة العشاء الآخرة؛ كان النبي على يصليها لسقوط القمر لثالثة. وهذا تحديد، ثم الحكم معلق بأوّل الاسم. لا يقال: فينقض عليكم بالفجر الأوّل، فإنا نقول الفجر الأوّل لا يتعلق به حكم من صلاة ولا إمساك؛ لأن النبي ين الفجر بقوله وفعله فقال: «وليس الفجر أن تقول هكذا يه فرفع يده إلى فوق ولكن الفجر أن تقول هكذا وبسطها» وقد مضى بيانه في آية الصيام من سورة «البقرة»(۱)، فلا معنى للإعادة. وقال مجاهد: الشفق: النهار كله ألا تراه قال: ﴿والليلِ وما وَسَق﴾. وقال عكرمة: ما بقي من النهار. والشفق أيضاً: الرديء من الأشياء؛ يقال: عطاء مُشفَّق أي مقلل قال الكُميت:

ملكَ أغر مِن الملوك تحلَّبت للسائلين يداه غير مُشفِّق

قوله تعالى: ﴿والليلِ وما وَسَق﴾ أي جمع وضم ولف، وأصله من سَوْرة السلطان وغضبه؛ فلولا أنه خرج إلى العباد من باب الرحمة ما تمالك العباد لمجيئه، ولكن خرج من باب الرحمة فمزج بها، فسكن الخلق إليه ثم أبذَعَرُوا وألتهُّوا وأنقبضوا، ورجع كل إلى مأواه فسكن فيه من هَوْلِه وحشا، وهو قوله تعالى: ﴿ومِن رحمتِه جعل لكم الليل والنهار لِتسكنوا فِيه﴾ أي بالليل ﴿ولِتبتغوا مِن فضلهِ﴾ أي بالنهار على ما تقدم. فالليل يجمع ويضم ما كان منتشراً بالنهار في تَصَرّفه. هذا معنى قول أبن عباس ومجاهد ومقاتل وغيرهم؛ قال ضابى، ابن الحارث البرجُمِيّ:

ف إنى وإياكُمْ وشوقاً إليكُمْ كقابِضِ ماءِ لم تَسِقُه أناملُهُ يقول: ليس في يدوهِ من ذلك شيء كما أنه ليس في يدالقابض على الماء شيء؛ فإذا جلل الليل الجبال والأشجار والبحار والأرض فاجتمعت له، فقد وَسَقَها. والوسْق: ضمك الشيء

⁽۱) راجع ۳۱۸/۲ فما بعدها.

بعضه إلى بعض، تقول: وَسَقْتُه أَسِقُه وَسْقاً. ومنه قيل للطعام الكثير المجتمع: وَسْقٌ، وهو ستون صاعاً. وطعام مُوسَق: أي مجموع، وإبل مُسْتَوْسِقة أي مجتمعة؛ قال الراجز (١٠):

إِنَّ لَنَا قَــلائِصــا حقــائِقــا مُسْتَـوْسقاتٍ لـو يَجِـدُنَ سـائِقـا

وقال عِكرمة: «وما وَسَق» أي وما ساق من شيء إلى حيث يأوي، فالوَسْق بمعنى الطرّد، ومنه قيل للطريدة من الإبل والغنم والحمر: وسِيقة، قال الشاعر(٢):

كما قافَ آثارَ الوسِيقةِ قائِفُ

وعن أبن عباس: ﴿وما وَسَق﴾ أي وما جنّ وستر. وعنه أيضاً: وما حَمَل، وكل شيء حملته فقد وَسَقْته، والعرب تقول: لا أفعله ما وَسَقَتْ عيني الماء، أي حملته ووسَقَت الناقةُ تَسِق وَسْقاً: أي حملت وأغلقت رحمها على الماء، فهي ناقة واسق، ونوق وِسَاق مثلَ نائِم ونيام، وصاحِب وصِحاب قال بشر بن أبي خاذم:

أَلَظً بِهِن يحدوهُ من حتى تبينت الحِيالُ مِن الوِساقِ

ومَواسيق أيضاً. وأوسقت البعير: حَمَّلته حملَه، وأوسَقَتِ النخلة: كثر حملها. وقال بمان الضحاك ومقاتل بن سليمان: حمل من الظلمة. قال مقاتل: أو حمل من الكواكب. القشيريّ: ومعنى حَمَل: ضم وجمع، والليل يجلل بظلمته كل شيء فإذا جللها فقد وسقها. ويكون هذا القسَم قسماً بجميع المخلوقات، لاشتمال الليل عليها، كقوله تعالى: ﴿ فلا أقسِم بِما تُبْصِرون وما لا تبصرون ﴾. وقال أبن جُبير: ﴿ وما وَسَق ﴾ أي وما عمل فيه، يعني التهجد والاستغفار بالأسحار، قال الشاعر:

ويـومـاً تـرانـا صـالحيـن وتـارةً تقـومُ بِنـا كـالـواسِـق المتلَبِّبِ أي كالعامل.

⁽١) هو العجاج كما في «اللسان» مادة «وسق».

⁽٢) قائله الأسود بن يعفر، وصدره:

^{*}كذبت عليك لا تزال تقوفني *.

قوله تعالى: ﴿والقمر إذا اتَّسق﴾ أي واجتمع وأستوى. قال الحسن: أتسق: أي آمتلاً واجتمع. ابن عباس: استوى. قتادة: استدار. الفراء: اتساقه: امتلاؤه واستواؤه ليالِيَ البدر، وهو افتعال من الوَسْق الذي هو الجمع، يقال: وسقته فاتسق، كما يقال: وصلته فاتصل، ويقال: أمر فلان مُتَّسِق: أي مجتمع على الصلاح منتظم. ويقال: اتسق الشيء: إذا تتابع: ﴿لتركبُنَّ طَبَقًا عن طَبَقٍ﴾ قرأ أبو عمر وابن مسعود وابن عباس وأبو العالية ومسروق وأبو وائل ومجاهد والنخعيّ والشعبيّ وابن كثيرًا وحمزة والكسائي "لتَركَبَنَّ) بفتح الباء خطاباً للنبي ﷺ، أي لتركَبَنَّ يا محمد حالاً بعد حال، قاله ابن عباس. الشعبي: لتركبَنَّ يا محمد سماء بعد سماء، ودرجة بعد درجة، ورُتبة بعد رتبة، في القربة من الله تعالى. أبن مسعود: لتركَّبَن السماء حالاً بعد حال، يعني حالاتها التي وصفها الله تعالى بها من الانشِقاق والطيّ وكونها مرة كالمُهل ومرة كالدِّهانِ. وعن إبراهيم عن عبد الأعلى: ﴿طبقا عن طبق﴾ قال: السماء تَقَلُّبُ حالاً بعد حال. قال: تكون وردة كالدهان، وتكون كالمهل: وقيل: أي لتركَّبَن أيها الإنسان حالاً بعد حال، من كونك نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم حياً وميتاً وغنياً وفقيراً. فالخطاب للإنسان المذكور في قوله: «يا أيُّها الإنسان إنك كادِح» هو اسم للجنس، ومعناه الناس. وقرأ الباقون (لتركُّبُنَّ) بضم إلباء، خطاباً للناس، واختاره أبو عُبيد وأبو حاتم، قال؛ لأن المعنى بالناس أشبه منه بالنبي ﷺ، لما ذكر قبل هذه الآية فمن أوتى كتابه بيمينه ومن أوتى كتابه بشماله. أي لتركبن حالاً بعد حال من شدائد القيامة، أو لتركبن سُنَّة من كان قبلكم في التكذيب وأختلاق على الأنبياء.

قلت: وكله مراد، وقد جاءت بذلك أحاديث (۱)، فروى أبو نعيم الحافظ عن جعفر بن محمد بن علي عن جابر رضي الله عنه، قال سمعت رسول الله قلم يقول: «إن أبن آدم لفي غفلة عما خلقه الله عزّ وجلّ؛ إن الله لا إله غيره إذا أراد خَلْقه قال للملك أكتب رزقه وأثره وأجله، وأكتب شقياً أو سعيداً، ثم يرتفع ذلك الملك، ويبعث الله ملكاً

⁽۱) راجع ۱٤/۱۷.

آخر فيحفظه حتى يدرك، ثم يبعث الله ملكين يكتبان حسناته وسيئاته، فإذا جاءه الموت أرتفع ذانك الملكان، ثم جاءه ملك الموت عليه السلام فيقبض روحه، فإذا أدخِل حفرته رُدّ الروح في جسده، ثم يرتفع ملك الموت، ثم جاءه ملكا القبر فامتحناه، ثم يرتفعان، فإذا قامت الساعة أنحط عليه ملك الحسنات وملك السيئات، فأنشطا كتاباً معقوداً في عنقه، ثم حضرا معه، واحد سائق والآخر شهيد، ثم قال الله عزّ وجلّ (لقد كنت في غفلة مِن هذا فكشفنا عنك غطاءك، فبصرك اليوم حَدِيد قال رسول الله على: «لتركبُن طبقاً عن طبق قال: «حالاً بعد حال» ثم قال النبي على: «إن قدامًكُمْ أمراً عظيماً فاستعينوا بالله العظيم، فقد أشتمل هذا الحديث على أحوال تعتري الإنسان، من حين يُخلق إلى حين يُبعث، وكله شدّة بعد شدة، حياة ثم موت، ثم بعث ثم جزاء، وفي كل حال من هذه شدائد. وقال على: «لتركبُن (١) سَنَن من قبلكم شبراً بشبراً، وذراعاً بذارع، حتى لو دخلوا جُحر ضَبّ لدخلتموه، قالوا: يا رسول الله، اليهود والنصارى؟ قال: «فَمَنْ»؟ خرجه البخاريّ: وأما أقوال المفسرين، فقال عكرمة: حالاً بعد حال، فطيماً بعد رضيع، وشيخاً بعد شباب، قال الشاعر:

كذلِك المرءُ إِن يُنْسَأُ لَهُ أجلٌ يَرْكَب على طَبقٍ مِن بعدِهِ طَبَقُ

وعن مكحول: كلَّ عشرين عاماً تجدون أمراً لم تكونوا عليه. وقال الحسن: أمراً بعد أمر، رَخاء بعد شدّة، وشدّة بعد رَخاء، وغنّى بعد فقر، وفقراً بعد غنّى، وصحة بعد سُقم ، وسقماً بعد صحة . سعيد بن جبير : منزلة بعد منزلة، قوم كانوا في الدنيا متضعين فارتفعوا في الآخرة، وقوم كانوا في الدنيا مرتفعين فاتضعوا في الآخرة، وطبّقاً عن طبق (٢)، وذلك أن من فاتضعوا في الآخرة: وقيل: منزلة عن منزلة، وطبّقاً عن طبق (٢)، وذلك أن من كان على صلاح دعاه إلى صلاح فوقه، ومن كان على فساد دعاه إلى فساد فوقه، لأن كل شيء يجري إلى شكله : أبن زيد : ولتصيرُن من طبّق الدنيا إلى طبّق الآخرة: وقال ابن عباس: الشدائد والأهوال : الموت ، ثم البعث ، ثم العرض،

⁽١) رواية البخاري (لتتبعن) بدل (لتركبن).

⁽٢) في أ، ح، ط، ل: طبقة.

والعرب تقول لمن وقع في أمر شديد: وقَع في بَناتِ طَبَق، وإحدى بنات طَبَق، ومنه قيل للداهية الشديدة: أم طَبَق، وإحدى بناتِ طَبَق: وأصلها من الحَيّات، إذ يُقال للحية أم طَبَق لتحوّيها: والطبق في اللغة: الحال كما وصفنا، قال الأقرع بن حابس التميميّ:

إني امرؤ قد حَلَبْتُ الدهرَ أَشْطُرَهُ وساقني طَبَقٌ منه إلى طَبَقِ

وهذا أدل دليل على حدوث العالم، وإثبات الصانع، قالت الحكماء: من كان اليوم على حالة، وغدا على حالة أخرى فليعلم أن تدبيره إلى سواه: وقيل لأبي بكر الورَّاق: ما الدليل على أن لهذا العالم صانعاً؟ فقال: تحويل الحالات، وعجز القوة، وضعف الأركان، وقهر النية، ونسخ العزيمة، ويقال: أتانا طَبَقٌ من الناس وطبق من الجراد: أي جماعة. وقول العباس في مدح النبي ﷺ:

تَنْقُل مِن صالبِ إلى رَحِم إذا مضَى عالَمٌ بدا طَبَقُ

أي قرن من الناس. يكون طباق الأرض أي ملاها. والطّبق أيضاً: عظم رقيق يفصل بين الفّقارين. ويقال: مضى طبق من الليل، وطَبق من النهار: أي معظم منه. والطبق: واحد الأطباق، فهو مشترك. وقرىء «لتركبن» بكسر الباء، على خطاب النفس و «لَيَرْكَبَن» بالياء على ليركبن الإنسان. و «عن طبق، في محل نصب على أنه صفة لـ «طبقاً» أي طبقاً مجاوزاً لطبق. أو حال من الضمير في «لتركبن» أي لتركبن طبقاً مجاوزاً أو مجاوزة على حسب القراءة.

قوله تعالى: ﴿فما لهم لا يؤمنون﴾ يعني أي شيء يمنعهم من الإيمان بعد ما وضحت لهم الآيات وقامت الدلالات. وهذا أستفهام إنكار. وقيل: تعجب أي أعجبوا منهم في ترك الإيمان مع هذه الآيات.

قوله تعالى: ﴿وإِذَا قُرِىء عليهِم القرآن لا يسجدون﴾ أي لا يُصَلُّون. وفي الصحيح: إن أبا هريرة قرأ ﴿إِذَا السماء أنشقت﴾ فسجد فيها ، فلما أنصرف أخبرهم أن رسول الله ﷺ سجد فيها . وقد قال مالك : إنها ليست من عزائم السجود ؛ لأن [المعنى](١)

⁽١) [المعنى]: ساقطة من أ، ح، و.

لا يُذْعِنُونَ وَلا يَطْيَعُونَ فَي الْعُمْلُ بُواجِبَاتُهُ. أَبْنُ الْعُرْبِي: والصحيح أنها منه، وهي رواية المَدَنيين عنه، وقد ٱعتضد فيها القرآن والسنَّة. قال أبن العربيِّ: لما أَمَمْت بالناس تركت قراءتها؛ لأنى إن سجدت أنكروه، وإن تركتها كان تقصيراً سى، فأجتنبتها إلا إذا صليت وحدى. وهذا تحقيق وعد الصادق بأن يكون المعروف منكراً، والمنكر معروفاً؛ وقد قال ﷺ لعائشة: «لولا حِدْثان قومِك بالكفر لهدمتُ البيت، ولرددته على قواعد إبراهيم. ولقد كان شيخنا أبو بكر الفِهْريّ يرفع يديه عند الركوع، وعند الرفع منه، وهو مذهب مالك والشافعي ويفعله الشِّيعة، فحضر عندي يوماً في مَحْرَس آبن الشُّواء بالثغر ـ موضع تدريسي ـ عند صلاة الظهر، ودخل المسجد من المَحْرس المذكور، فتقدم إلى الصف وأنا في مؤخره قاعداً على طاقات البحر، أتنسم الريح من شدة الحر، ومعي في صف واحد أبو ثمنة رئيس البحر وقائده، مع نفر من أصحابه ينتظر الصلاة، ويتطلع على مراكب تَخْت المِيناء، فلما رفع الشيخ يديه في الركوع وفي رفع الرأس منه قال أبو ثمنة وأصحابه: ألا ترون إلى هذا المشرقيّ كيف دخل مسجدنا؟ فقوموا إليه فاقتلوه وآرموا به إلى البحر، فلا يراكم أحد. فطار قلبي من بين جوانحي وقلت: سبحان الله هذا الطُّرطُوشيّ فقيه الوقت. فقالوا لي: ولم يرفع يديه؟ فقلت: كذلك كان النبي على ينه يفعل، وهذا مذهب مالك، في رواية أهل المدينة عنه. وجعلت أسكنهم وأسكتهم حتى فرغ من صلاته، وقمت معه إلى المسكّن من المحرس، ورأى تغير وجهي، فأنكره، وسألنى فأعلمته، فضحك وقال: ومن أين لى أن أقتل على سنةٍ؟ فقلت له: ولا يحل لك هذا، فإنك بين قوم إن قمت بها قاموا عليك وربما ذهب دمك. فقال: دع هذا الكلام، وخذ في غيره.

- [٢٢] ﴿ بَلِ ٱلَّذِينَ كَفَرُواْ يُكَذِّبُونَ ١٠٠٠ ﴿
 - [٢٣] ﴿ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ ١٠٠٠
 - [٢٤] ﴿ فَبَشِرْهُم بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ١٠٠٠ ﴿
- [٧٥] ﴿ إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّذِلِحَنتِ لَمُهُمَّ أَجُّرُ مَنْتُونٍ ۞﴾.

قوله تعالى: ﴿ بِلِ الذِينَ كَفَرُوا يُكذّبون ﴾ محمداً ﷺ وما جاء به. وقال مقاتل: نزلتْ في بني عمرو بن عُمير وكانوا أربعة، فأسلم أثنان منهم. وقيل: هي في جميع الكفار. ﴿ والله أَعلم بِما يُوعُون ﴾ أي بما يضمرونه في أنفسهم من التكذيب. كذا رَوى الضحاك عن أبن عباس. وقال مجاهد: يكتمُون من أفعالهم. أبن زيد: يجمعون من الأعمال الصالحة والسيئة؛ مأخوذ من الوِعاء الذي يَجْمع ما فيه؛ يقال: أوعيت الزاد والمتاع: إذا جعلته في الوِعاء؛ قال الشاعر:

الخير أبقى وإن طال الزمانُ بِهِ والشرُّ أخبث ما أوعيت مِن زادِ ووعاه أي حفظه؛ تقول: وَعَيْتُ الحديث أعِيهِ وَعياً، وأذُنَّ واعِية. وقد تقدّم (١). ﴿ وَعَشْرهم بِعذَابٍ أَلِيمٍ ﴾ أي مُوجع في جهنم على تكذيبهم. أي أجعل ذلك بمنزلة البشارة. ﴿ إلا اللَّذِينَ آمنوا وعملوا الصالِحاتِ ﴾ استثناء منقطع، كأنه قال: لكن الذين صَدَّقوا بشهادة أن لا إله إلا الله وأنّ محمداً رسول الله، وعملوا الصالحات، أي أدّوا الفرائض المفروضة عليهم ﴿ لهم أَجْر ﴾ أي ثواب ﴿ غير ممنونِ ﴾ أي غير منقوص ولا مقطوع؛ يقال: مَنَنْتُ الحبل: إذا قطعته. وقد تقدم (١). وسأل نافع بن الأزرق أبن عباس عن قوله ﴿ لهم أجر غير ممنونِ ﴾ فقال: غير مقطوع. فقال: هل تعرف ذلك العرب؟ قال: نعم قد عرفه أخو يُشْكُرَ حيث يقول (٣):

فترى خَلْفَهُنَّ مِن سُرْعةِ الرجْ عِينِياً كَانَّــهُ أَهبِـاءُ

قال المبرد: المنين: الغبار؛ لأنها تقطعه وراءها. وكل ضعيف منين وممنون. وقيل: ﴿ وَعَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

⁽۱) راجع ۱۸/۲۲۳.

⁽۲) راجع ۱۵/۱۵۳.

⁽٣) تقدم هذا البيت بلفظ: فترى حتفها من الرجع:

ـ عمنينا الخ

⁽٤) راجع ٢/١٦٩.

إسبورة البيروج

مكية باتفاق. وهي ثنتان وعشرون آية

ينسيد إنّه الكنّب التحسيد

[١] ﴿ وَالسَّمَلَهِ ذَاتِ ٱلْبُرُيجِ ١٠٠٠ .

قسم أقسم الله به جلّ وعزّ. وفي «البروج» أقوال أربعة: أحدها - ذات النجوم؛ قاله الحسن وقتادة ومجاهد والضحاك. الثاني - القُصُور، قاله أبن عباس وعكرمة ومجاهد أيضاً. قال عكرمة: هي قُصور في السماء. مجاهد: البُروج فيها الحرس. الثالث - ذات الخلّق الحسن؛ قاله المنهال بن عمرو. الرابع - ذات المنازل؛ قاله أبو عبيدة ويحيى بن سلام. وهي أثنا عشر بُرْجاً، وهي منازل الكواكب والشمس والقمر. يسير القمر في كل برج منها يومين وثلث يوم؛ فذلك ثمانية وعشرون يوماً، ثم يستسِر (۱۱) ليلتين؛ وتسير الشمس في كل برج منها شهراً، وهي: الحَمَل، والثّورُ، والجوزاء، والسَّرطان، والأسد، والسَّنبلة، والمِيزان، والعَقْرب، والقوسُ والجَدْي، والدور، والدور، والحوت. والبروج في كلام العرب: القصور؛ قال الله تعالى: ﴿ولو كنتم في بُروج مُشَيَّدةٍ﴾. وقد تقدّم (۱).

[٢] ﴿ وَالْيَوْرِ الْمُوْعُودِ ١٤٠٠ ﴾ .

[٣] ﴿ وَشَاهِدٍ وَمُشْهُودٍ ١٠٠٠ ﴾ .

قوله تعالى: ﴿اليومِ الموعودِ﴾ أي الموعود به. وهو قَسَم آخر، وهو يوم القيامة؛ من غير أختلاف بين أهل التأويل. قال آبن عباس: وُعِد أهلُ السماء وأهل الأرض أن يجتمعوا فيه. ﴿وشاهِدٍ ومشهودٍ﴾ آختلف فيهما؛ فقال عليّ وأبن عباس وأبن عمر وأبو هريرة رضي الله عنهم: الشاهد يوم الجمعة، والمشهودُ يوم عرفة. وهو قول الحسن.

⁽١) سرر الشهر (بفتحتين): آخر ليلة منه؛ وهو مشتق من قولهم: آستسر القمر؛ أي خفي ليلة السرار؛ فربما كان ليلتين.

⁽٢) راجع ٥/ ٨٢.

ورواه أبو هُريرة مرفوعاً قال: قال رسول الله ﷺ: «اليوم الموعود يوم القيامة واليوم المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة. . . » خرّجه أبو عيسى الترمذيّ في جامعه، وقال: هذا حديث [حسن](۱) غريب، لا نعرفه إلا من حديث موسى بن عُبيدة، وموسى بن عبيدة يُضَعّف في الحديث، ضَعّفه يحيى بن سعيد وغيره. وقد رَوَى شُعبة وسفيان الثوريّ وغير واحد من الأئمة عنه. قال القشيريّ فيومُ الجمعة يشهد على كل عامل بما عمل فيه.

قلت: وكذلك سائر الأيام والليالي؛ فكل يوم شاهد، وكذا كل ليلة؛ ودليله ما رواه أبو نعيم الحافظ عن معاوية بن قُرّة عن مَعْقِل بن يسار عن النبي على العبد إلا يُنادَى فيه: يابن آدم، أنا خَلَق جديد، وأنا فيما تعمل عليك شهيد، فاعمل في خيراً أشهد لك به غد، فإني لو قد مضيتُ لم ترني أبداً، ويقول الليل مثل ذلك، حديث غريب من حديث معاوية، تفرّد به عنه زيد العَمِي (٢)، ولا أعلمه مرفوعاً عن النبي الإبهذا الإسناد. وحكى القُشيريّ عن أبن عمر وأبن الربير أن الشاهد يوم الأضحى. وقال سعيد بن المسيب: الشاهد: التروية، والمشهود: يوم عرفة، وروى إسرائيل عن أبي إسحاق عن الحارث عن عليّ رضي الله عنه: الشاهد يوم عرفة، والمشهود يوم النحر. وقاله النخعيّ. وعن عليّ أيضاً: المشهود يوم عرفة، وقال أبن عباس والحسين بن عليّ رضي الله عنهما: أيضاً: المشهود يوم القيامة؛ لقوله تعالى: ﴿ذلِك يوم مجموع له الناس وذلِك يومٌ مشهود﴾ (٣).

⁽١) الزيادة من صحيح الترمذي.

 ⁽٢) في كتاب الأنساب للسمعاني: «العمّي» بفتح العين المهملة وتشديد الميم، هذه النسبة إلى العم،
 وهو بطن من تميم. وفي التهذيب: «قال علي بن مصعب: سمي زيد العمّي لأنه كان كلما سئل عن شيء
 قال حتى أسأل عمي».

⁽٣) راجع ٩٦/٩.

قلت: وعلى هذا أختلفت أقوال العلماء في الشاهد، فقيل: الله تعالى؛ عن أبن عباس والحسن وسعيد بن جُبير؛ بيانه: ﴿وكفى بِاللّهِ شهيداً﴾ (١) ﴿قل أي شيء أكبر شهادة؟ قل الله شهيد (٢) بيني وبينكم ﴾. وقيل: محمد على عن أبن عباس أيضاً والحسين بن عليّ؛ وقرأ أبن عباس ﴿فكيف إِذَا جِئنا مِن كل أمةٍ بِشهيدٍ وجِئنا بِك على هؤلاءِ شَهيداً﴾ (١) ، وقرأ الحسين ﴿يا أيها النبِي إِنا أرسلناك شاهِداً (٢) ومبشراً ونذِيراً ﴾.

قلت: وأقرأ أنا ﴿ويكون الرسول عليكُمْ شهيداً﴾. وقيل: الأنبياء يَشْهَدون على أمهم؛ لقوله تعالى: ﴿فكيف إِذَا جِئنا مِن كُل أُمةِ بشهيدٍ﴾(١). وقيل: آدم. وقيل: عيسى ابن مريم؛ لقوله: ﴿وكنت عليهم شهيداً ما دُمْتُ فِيهم﴾(١). والمشهود: أمته. وعن أبن عباس أيضاً ومحمد بن كعب: الشاهد الإنسان؛ دليله: ﴿كفى بِنفسِك اليوم عليك حسِيباً﴾. مقاتل: أعضاؤه؛ بيانه: ﴿يوم تَشْهَد عليهم السِنتهم وأيدِيهم وأرجلهم بِما كانوا يعملون﴾(٥). الحسين بن الفضل: الشاهد هذه الأمّة، والمشهود سائر الأمم؛ بيانه: ﴿وكذلِك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناسِ﴾. وقيل: الشاهد: الحفظة، والمشهود: بنو آدم. وقيل: الليالي والأيام. وقد بيناه.

قلت : وقد يشهد المالُ على صاحبه ، والأرضُ بما عُمل عليها ؛ ففي صحيح مسلم عن النبي ﷺ: ﴿إِن هذا المال خَضِر حُلُو، ونِعم صاحبُ المسلم هو لمن أعطى منه المسكين واليتيم وأبن السبيل _ أو كما قال رسول الله ﷺ _ وإنه من يأخذُه بغير حقه كان كالذي يأكل ولا يَشْبَع ويكون عليه شهيداً يوم القيامة ». وفي الترمذيّ عن أبي هريرة قال: قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية: ﴿يومئذٍ تحدّث أخبارها ﴾ قال: ﴿الدون ما أخبارها ؟ قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: ﴿فإن أخبارها أن تشهد على

⁽۱) راجع ۵/۲۸۷، ۱۹۷.

⁽٢) راجع ٢/٣٩٩.

⁽٣) راجع ١٩٩/١٤.

⁽٤) راجع ٢/ ١٥٣.

⁽٥) راجع ٦/٦٧٦.

كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها، تقول عمل كذا كذا كذا وكذا. قال: فهذه أخبارها». قال حديث حسن غريب صحيح. وقيل: الشاهد الخلق، شهدوا لله عزّ وجلّ بالوحدانية. والمشهود له بالتوحيد هو الله تعالى. وقيل: المشهود يومُ الجمعة؛ كما رَوَى أبو الدّرداء قال قال رسول الله على: «أكثروا على من الصلاة يوم الجمعة فإنه يوم مشهود تشهده الملائكة. » وذكر الحديث. خرّجه أبن ماجه وغيره.

قلت: فعلى هذا يوم عرفة مشهود، لأن الملائكة تشهده، وتنزل فيه بالرحمة (۱). وكذا يوم النحر إن شاء الله. وقال أبو بكر العطار: الشاهد الحجر الأسود؛ يشهد لمن لمسه بصدق وإخلاص ويقين. والمشهود الحاج. وقيل: الشاهد الأنبياء، والمشهود محمد على بيانه: ﴿وَإِذْ أَخَذَ الله ميثاق النبِيين لما آتيتكم مِن كِتابٍ وحِكمةٍ ﴾ - إلى قوله تعالى: ﴿وَأَنَا مَعْكُم مِن الشاهدين ﴾.

- [٤] ﴿ قُيلَ أَصْلَبُ ٱلْأَخْذُودِ ١٠٠٠ ﴾.
 - [0] ﴿ ٱلنَّارِ ذَاتِ ٱلْوَقُودِ ١٠٠٠ ﴿
 - [٢] ﴿ إِذْ هُرْ عَلَيْهَا تُعُودٌ ١٠٠٠ ﴾ .
- [٧] ﴿ وَهُمْ عَلَنَ مَا يَفْعَلُونَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ ١٠٠٠ .

قوله تعالى: ﴿قتل أصحابُ الأخدود﴾ أي لعن. قال أبن عباس: كل شيء في القرآن ﴿قُتل فهو ﴿لُعِن الْعَن الْمَالِ القسم لَ في قول الفرّاء واللام فيه مضمرة القرآن ﴿والشمس وضحاها له قال: قد أفلح من زكاها الله القد أفلح. وقيل: فيه تقديم وتأخير الي قتل أصحاب الأخدود والسماء ذات البُروج والله أبو حاتم السجستانيّ ابن الأنباريّ وهذا غَلَط الأنه لا يجوز لقائل أن يقول: والله قام زيد على معنى قام زيد والله وقال قوم : جواب القسم ﴿إنَّ بطُشَ ربك لشديد وهذا قبيح الأن الكلام قد طال بينهما . وقيل : ﴿إنّ الذين فَتَنُوا ﴾ . وقيل : جواب القسم محذوف ، أي والسماء ذات البروج لتُبْعَثُنَ . وهذا أختيار أبن الأنباريّ . والأخدود : الشق العظيم والسماء ذات البروج لتُبْعَثُنَ . وهذا أختيار أبن الأنباريّ . والأخدود : الشق العظيم

⁽۱) راجع ۱۲٤/٤.

المستطيل في الأرض كالخندق، وجمعه أخاديد. ومنه الخدّ لمجاري الدموع، والمخدّة؛ لأن الخدّ يوضع عليها. ويقال: تخدّد وجه الرجل: إذا صارت فيه أخاديد من جراح. قال طَرَفة:

ووجةٌ كأنَّ الشمسَ حلت رداءها عليه نَقعيُّ اللونِ لم يَتَخدّدِ

﴿النار ذات الوقود﴾ «النار» بدل من الأخدود» بدل الاشتمال. و «الوقود» بفح الواو قراءة العامة، وهو الْحَطُّب. وقرأ قتادة وأبو رجاء ونصر بن عاصم (بضم الواو) على المصدر؛ أي ذات الاتقاد والالتهاب. وقيل: ذات الوُقود بأبدان الناس. وقرأ أشهب العُقَيلي وأبو السَّمال العدويّ وأبن السميقع «النار ذات، بالرفع فيهما؛ أي أحرقتهم النار ذات الوقود. ﴿إِذْ هُمْ عليها قُعودٌ﴾ أي الذين خدّدوا الأخاديد وقعدوا عليها يلقون فيها المؤمنين، وكانوا بنجرانَ في الفترة بين عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم. وقد أختلفت الرواة في حديثهم. والمعنى متقارب. ففي صحيح مسلم عن صُهَيب: أن رسول الله عليه قال: كان ملك فيمن كان قبلكم، وكان له ساحر؛ فلما كبر قال للملك: إنى قد كبرت فأبعث إلىّ غلاماً أعلمه السحر؛ فبعث إليه غلاماً يعلمه؛ فكان في طريقه إذا سَلَك، راهب، فقعد إليه وسمع كلامه، فأعجبه؛ فكان إذا أتى الساحر مرّ بالراهب وقعد إليه: فإذا أتى الساحر ضربه؛ فشكا ذلك إلى الراهب، فقال: إذا خشيت الساحر فقل: حبسني أهلى. وإذا خشيت أهلك فقل: حبسنى الساحر. فبينما هو كذلك إذ أتى على دابة عظيمة قد حبست الناس ، فقال : اليوم أعلم الساحر أفضل أم الراهب أفضل ؟ فأخذ حجراً فقال: اللهم إن كان أمر الراهب أحبّ إليك من أمر الساحر فاقتل هذه الدابة، حتى يمضى الناس؛ فرماها فقتلها ومضى الناس. فأتى الراهب فأخبره فقال له الراهب: أي بني ؛ أنت اليوم أفضل مني ، قد بلغ من أمرك ما أرى ، وإنك ستبتلى؛ فإن أبتليت فلا تدل علي . وكان الغلام يبرىء الأكمة والأبرص ، ويداوي الناس من سائر الأدواء . فسمع جليس للملك كان قد عمي ، فأتاه بهدايا كثيرة فقال : ما ها هنا لك أجمع إن أنت شفيتني . فقال : إني لا أشفى أحداً ، إنما

يشفِي الله؛ فإن أنت آمنت بالله دعوت الله فشفاك؛ فآمن بالله فشفاه الله. فأتى الملك فجلس إليه كما كان يجلس؛ فقال له الملك: مَنْ ردِّ عليك بصرك؟ قال ربِّي. قال: ولك رب غيري؟! قال: ربي وربُّك الله. فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دَلُّ على الغلام؛ فجيء بالغلام فقال له الملك: أي بني! أقد بلغ من سحرك ما تبرىء الأكمه والأبرص، وتفعل وتفعل؟! قال: أنا لا أشفي أحداً، إنما يشفي الله. فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دلّ على الراهب؛ فجيء بالراهب، فقيل له: أرجع عن دينك. فأبي فدعا بالمنشار، فوضع المنشار في مَفْرِق رأسِه فشقه حتى وقع شِقاه. ثم جيء بِجلِيس الملِكِ فقيل له: أرجع عن دينك؛ فأبي فوضع المنشار في مَفْرق رأسه، فشقه به حتى وقع شِقاه. ثم جيء بالغلام فقيل له: أرجع عن دينك، فأبى فدفعه إلى نفرٍ من أصحابه فقال: أذهبوا به إلى جبل كذا وكذا، فأصعدوا به الجبل، فإذا بلغتم ذِروته فإن رجع عن دينه وإلا فاطرحوه؛ فذهبوا به فصعدوا به الجبل فقال: اللهم أكفينهم بما شئت، فرجف بهم الجبل، فسقطوا. وجاء يمشى إلى الملكِ، فقال له الملك: ما فعل أصحابك؟ قال: كفانيهم الله. فدفعه إلى نفر من أصحابه فقال: آذهبوا به فأحملوه في قُرْقُور(١١)، فتوسطوا به البحر، فإن رجع عن دينه وإلا فأقذفوه؛ فذهبوا به فقال: اللهم أكفنيهم بما شئت؛ فأنكفأت بهم السفينة، فغرقوا. وجاء يمشي إلى الملك، فقال له الملك: ما فعل أصحابك؟ قال: كفانيهم الله. فقال للملك: إنك لست بقاتلي حتى تفعل ما آمرُك به. قال: وما هو؟ قال: تجمع الناس في صعيدٍ واحدٍ، وتصلبني على جِذع، ثم خذ سهماً من كنانتي (٢)، ثم ضع السهم في كبد القوس، ثم قل: بأسم الله رب الغلام ، ثم أرمني؛ فإنك إذا فعلت ذلك قتلتني . فجمع الناسَ في صعيد واحد، وصلبه على جِذْع ، ثم أخذ سهماً من كنانته ، ثم وضع السهم في كبد القوس ثم قال: باسم الله رب الغلام؛ ثم رماه فوقع السهم في صدغه، فوضع يده في صدغه، في موضع السهم، فمأت؛ فقال الناس: آمنا برب الغلام! آمنا برب الغلام! آمنا برب

⁽١) (القرقور) بضم القافين: السفينة الصغيرة.

^{﴿ (}٢) الكنانة (بالكسر): جعبة السهام تتخذ من جلود لا خشب فيها، أو من خشب لا جلود فيها.

الغلام! فأتى الملِك فقيل له: أرأيت ما كنت تحذر؟ قد واللَّهِ نزل بك حَذَّرك، قد آمن الناس؛ فأمر بالأخدودِ في أفواه السَّكك، فخدّت، وأضرم النيران، وقال: من لم يرجع عن دينه فأحموه فيها _ أو قيل له اقتحم _ ففعلوا؛ حتى جاءت أمرأة ومعها صبيّ لها، فتقاعست أن تقع فيها، فقال لها الغلام: «يا أمَّة أصبري فإنك على الحق). خرجه الترمذي بمعناه. وفيه: ﴿وكان على طريق الغلام راهب في صومعة ا قال معمر: أحسب أن أصحاب الصوامع كانوا يومثل مسلمين. وفيه: «أن الدابة التي حَبَستِ الناس كانت أسداً، وأن الغلام دُفن _ قال _ فيذكر أنه أخرج في زمن عمر بن الخطاب وأصبعه على صدغه كما وضعها حين قتِلَّ. وقال: حديث حسن غريب. ورواه الضحاك عن أبن عباس قال: كان مَلِك بنَجْران، وفي رعِيته رجل له فتي، فبعثه إلى ساحر يعلمه السحر، وكان طريق الفتى على راهب يقرأ الإنجيل؛ فكان يعجبه ما يسمعه من الراهب، فدخل في دين الراهب؛ فأقبل يوماً فإذا حية عظيمة قطعت على الناس طريقهم، فأخذ حجراً فقال باسم الله رب السموات والأرض وما بينهما؛ فقتلها. وذكر نحو ما تقدم. وأن الملك لما رماه بالسهم وقتله قال أهل مملكة الملك: لا إله إلا إله (١) عبد الله بن ثامر؛ وكان اسم الغلام، فغضب الملك، وأمر فخُدّت أخاديد، وجُمع فيها حطب ونار، وعَرَض أهل مملكته عليها، فمن رجع عن التوحيد تركه، ومن ثبت على دينه قذفه في النار. وجيء بامرأة مُرْضع فقيل لها آرجعي عن دينك وإلا قذفناك وولدك _ قال _ فأشفقت وهمَّت بالرجوع، فقال لها الصبيّ المُرْضَع: يا أمي، أثبتي على ما أنت عليه، فإنما هي غميضة؛ فألقّوها وأبنها. وروى أبو صالح عن أبن عباس أن النار ارتفعت من الأخدود فصارت فوق الملك وأصحابه أربعين ذِراعاً فأحرقتهم. وقال الضحاك: هم قوم من النصارى كانوا باليمن قبل مَبعث رسول الله عليه بأربعين سنة، فأخذهم يوسف بن شراحيل بن تُبّع الحميري، وكانوا نيفاً وثمانين رجلاً، وحفر لهم أخدوداً وأحرقهم فيه. حكاه الماورديّ، وحكى الثعلميّ عنه أن أصحاب الأخدود من بني إسرائيل، أخذُوا رجالاً

⁽١) في الأصول: ﴿... إلا الله عبد الله... ؛ وهو تحريف.

ونساء، فخدّوا لهم الأخاديد ثم أوقدوا فيها النار، ثم أقيم المؤمنون عليها. وقيل لهم: تكفرون أو تُقُذُّفون في النار؟ ويزعمون أنه دانيال وأصحابه؛ وقاله عَطِية العوفيّ. ورُوي نحو هذا عن أبن عباس. وقال عليّ رضي الله عنه: إن ملِكاً سُكِر فوقع على أخته، فأراد أن يجعل ذلك شرعاً في رعِيته فلم يقبلوا، فأشارت إليه أن يخطُب بأن الله _ عزّ وجلّ _ أحل نكاح الأخوات، فلم يُسمع منه. فأشارت إليه أن يخدّ لهم الأخدود، ويلقي فيه كل من عصاه. ففعل. قال: وبقاياهم ينكِحون الأنجوات وهم المَجُوس، وكانوا أهل كتاب. ورُوي عن عليّ أيضاً أن أصحاب الأحدود كان سببهم أن نبياً بعثه الله تعالى إلى الحبشة، فأتبعه ناس، فخدّ لهم قومهم أحدوداً، فمن أتبع النبيّ رمي فيها، فجيء بامرأة لها بُنَيّ رضيع فجزِعت، فقال لها: يا أمّاه، أمضي ولا تجزعي. وقال أيوب عن عِكرمة قال: ﴿قَتِل أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ﴾ قال: كانوا من قومك من السجستان. وقال الكلبيّ: هم نصارى نجران، أخَذوا بها قوماً مؤمنين، فخدّوا لهم سبعة أخاديد، طول كل أخدود أربعون ذراعاً، وعرضه آثنا عشر ذراعاً. ثم طرح فيه النفط(١١) والحطب، ثم عرضوهم عليها؛ فمن أبي قذفوه فيها. وقيل: قوم من النصاري كانوا بالقُسْطنطينية زمان قُسْطَنطين. وقال مقاتل: أصحاب الأخدود ثلاثة؛ واحد بنجران، والآخر بالشام، والآخر بفارس. أمّا الذي بالشام فأنطنيانوس الرومي، وأما الذي بفارس فبختنصر، والذي بأرض العرب يوسف بن ذي نُواس. فلم ينزل الله في الذي بفارس والشام قرآناً، وأنزل قرآناً في الذي كان بنجران. وذلك أن رجلين مسلمين كان أحدهما بتهامة، والآخر بنجران، آجر أحدهما نفسه، فجعل يعمل ويقرأ الإنجيل، فرأت آبنة المستأجِر النورَ في قراءة الإنجيل، فأخبرت أباها فأسلم. وبلغوا سبعة وثمانين بين رجل وامرأة، بعد ما رفع عيسى، فخدّ لهم يوسف بن ذي نُواس بن تُبَّع الحِميرِيّ أخدوداً، وأوقد فيه النار؛ وعرضهم على الكفر، فمن أبى أن يكفر قذفه في النار، وقال: من رجع عن دين عيسى لم يقذف. وإن امرأة معها ولدها صغير لم يتكلم، فرجعت، فقال لها أبنها: يا أمَّاه، إني أرى أمامك

⁽١) النفط (بالكسر وقد يفتح): زيت معدني سريع الاحتراق، توقد به النار ويتداوى به.

ناراً لا تُطْفَأ، فقَذَفا جَميعاً أنفسهما في النار، فجعلها الله وآبنها في الجنة. فقُذِف في يوم واحد سبعة وسبعون إنساناً. وقال أبن إسحاق عن وهب بن منبه: كان رجل من بقایا أهل دین عیسی ابن مریم علیه السلام، یقال له قیمیون^(۱)، وکان رجلاً صالحاً مجتهداً زاهداً في الدنيا مجاب الدعوة، وكان سائحاً في القرى، لا يُعْرَف بقرية إلا مضى عنها، وكان بَنَّاء يعمل الطين. قال محمد بن كعب القُرَظيِّ: وكان أهل نَجْرانَ أهل شرك يعبدون الأصنام، وكان في قرية من قراها قريباً من نجران ساحر يعلم غلمان أهل نجران السحر؛ فلما نزل بها قيميون، بني بها خيمة بين نجران وبين تلك القرية التي بها الساحر، فجعل أهل نجران يبعثون غلمانهم إلى ذلك الساحر يعلمهم السحر؟ فبعث إليه الثامرُ عبدَ الله بن الثامر، فكان مع غلمان أهل نجران، وكان عبد الله إذا مر بصاحب الخيمة أعجبه ما يرى من أمر صلاته وعبادته، فجعل يجلس إليه ويسمع منه، حتى أسلم، فوحَّد الله وعبده، وجعل يسأله عن اسم الله الأعظم، وكان الراهب يعلمه، فكتمه إياه وقال: يابن أخي، إنك لن تحمله، أخشى ضعفك عنه؛ وكان أبو الثامر لا يظن إلا أن ابنه يختلف إلى الساحر كما يختلف الغلمان. فلما رأى عبد الله أن الراهب قد بخِل عليه بتعليم أسم الله الأعظم، عمد إلى قِداح(٢) فجمعها، ثم لم يُبق لله تعالى اسماً يعلمه إلا كتبه في قِدْح، لكل اسم قِدْح؛ حتى إذا أحصاها أوقد لها ناراً، ثم جعل يقذفها فيها قِدْحاً قِدْحاً، حتى إذا مر بالاسم الأعظم قذف فيها بِقدحه، فوثب القِدْح حتى خرج منها لم يضرَّه شيء؛ فأخذه ثم قام إلى صاحبه، فأخبره أنه قد علم اسم الله الأعظم الذي كتمه إياه؛ فقال: وما هو؟ قال: كذا وكذا. قال: وكيف علمته؟ فأخبره بما صنع. فقال له: يابن أخي، قد أصبته، فأمسك على نفسك، وما أظن أن تفعل. فجعل عبد الله بن الثامر إذا دخل نجران لم يلق أحداً به ضُرٌّ إلا قال: يا عبد الله أتوحَّد الله وتدخل في ديني، فأدعوَ الله لك فيعافِيَك مما أنت فيه من البلاء؟ فيقول: نعم؛ فيوحِّد الله ويسلم، فيدعو الله له فيُشْفَى، حتى لم يبق أحد بنجران به ضر إلا أتاه فاتبعه على دينه ودعا له فعوفي؛ حتى رُفع شأنه إلى ملكهم، فدعاه فقال له:

⁽١) في أ، ح، و، تاريخ الطبري: ﴿فيمونَ ، بالفاء.

⁽٢) القدح (بالكسر): السهم قبل أن ينصل ويراش، جمعه قداح.

أفسدت عليّ أهل قريتي، وخالفت ديني ودين آبائي، فلأمثلنّ بك. قال: لا تقدر على ذلك؛ فجعل يرسل به إلى الجبل الطويل، فيطرح عن رأسه، فيقع على الأرض ليس به بأس. وجعل يبعث به إلى مياه نجرانً، بحار لا يلقَّى فيها شيء إلا هلك، فيلقَّى فيها فيخرج ليس به بأس؛ فلما علبه قال له عبد الله بن الثامر؛ والله لا تقدر على قتلى حتى توجُّد الله وتؤمن بما آمنت به؛ فإنك إن فعلت ذلك سُلِّطت عليّ وقتلتني. فوحد الله ذلك الملك وشهد شهادته، ثم ضربه بعصا فشجه شجة صغيرة ليست بكبيرة، فقتله، وهلك الملك مكانَه، وأجتمع أهل نجران على دين عبد الله بن الثامر، وكان على ما جاء به عيسى ابن مريم من الإنجيل وحُكْمه. ثم أصابهم ما أصاب أهل دينهم من الأحداث؛ فمن ذلك كان أصل النصرانية بنجران. فسار إليهم ذو نُواس اليهودي بجنوده من حِمْير، فدعاهم إلى اليهودية، وخيرهم بين ذلك أو القتل، فاختاروا القتل، فخدّ لهم الأخدود؛ فحرَّق بالنار وقتل بالسيف، ومَثَّل بهم حتى قتل منهم عشرين ألفاً. وقال وهب بن منبه: آثني عشر ألفاً. وقال الكلبيّ: كان أصحاب الأخدود سبعين (١) ألفاً. قال وهب: ثم لما غَلَب أرياط على اليمن خرج ذو نُواس هارباً، فاقتحم البحر بفرسه فغرق. قال آبن إسحاق: وذو نُواس هذا اسمه زُرْعة بن تُبّان (٢٠) أسعد الحميريّ، وكان أيضاً يسمى يوسف، وكان له غدائر من شعرٍ تَنُوسُ، أي تضطرب، فسمى ذا نُواس؛ وكان فعل هذا بأهل نجران، فأفلت منهم رجل اسمه دَوْسٌ ذَوْ تُعْلَبَان، فساق الحبشة لينتصر بهم، فملكوا اليمن وهلك ذو نواس في البحر؛ ألقى نفسه فيه؛ وفيه يقول عمرو بن معدى كرب:

> آتُوعِدني كانك ذو رُعَيْنِ وكائِن كان قبلَك من نَعِيم قديم عهدُه من عهدعادِ أزال الدهرُ مُلْكَهم فاضحى

بأنعم عيشة أو ذو نُواسِ ومُلْكِ ثابتٍ في الناس داسِ عظيم قاهِر الجبروت قاسِ يُنَقَّل من أناس في أناس

⁽١) في ز، ل: السعين ألفاً.

⁽٢) هو كغراب أو كرمان، ويكسر. وهو أول من كسا البيت الحرام.

وذو رُعين: ملك من ملوك حمير. ورُعَين حصن له وهو من ولد الحرث بن عمرو بن حمير بن سَبَاً.

مسألة - قال علماؤنا: أعلم الله عزّ وجلّ المؤمنين من هذه الأمة في هذه الآية، ما كان يلقاه مَن وَحَد قبلهم من الشدائد، يُؤنّسهم بذلك. وذكر لهم النبي على قصة الغلام ليصبروا على ما يلاقون من الأذى والآلام، والمشقات التي كانوا عليها، ليتأسّوا بمثل هذا الغلام، في صبره وتصلبه في الحق وتمسكه به، وبذله نفسه في حق إظهار دعوته، ودخول الناس في الدين مع صِغر سِنه وعظم صبره. وكذلك الراهب صبر على التمسك بالحق حتى نُشِر بالمنشار. وكذلك كثير من الناس لما آمنوا بالله تعالى ورسخ الإيمان في قلوبهم، صبروا على الطرح في النار ولم يرجعوا في دينهم. ابن العربي: وهذا منسوخ عندنا، حَسْب ما تقدم بيانه في سورة «النحل»(١).

قلت: ليس بمنسوخ عندنا، وأن الصبر على ذلك لمن قويت نفسه وصلب دينه أولى، قال الله تعالى مخبراً عن لقمان: ﴿يا بني أقيم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك إن ذلك مِن عزم الأمور ﴾ (٢): وروى أبو سعيد الخُدري أن النبي على قال: ﴿إن من أعظم الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر»: خرجه الترمذي وقال: حديث حسن غريب، وروى ابن سنجر (محمد بن سِنجر) عن أميمة مولاة النبي على قالت: كنت أوضى النبي في فأتاه رجل، قال: أوصني: فقال: الا تشرك بالله شيئاً وإن قُطّعت أو حُرِّقت بالنار... الحديث: قال علماؤنا: ولقد امتُحِن كثير من أصحاب النبي على بالقتل والصلّب والتعذيب الشديد، فصبروا ولم يلتفتوا إلى شيء من ذلك: ويكفيك قصة عاصم وخُبيب وأصحابهما وما لَقُوا من الحروب من ذلك: ويكفيك قصة عاصم وخُبيب وأصحابهما وما لَقُوا من الحروب من ذلك: ويكفيك قصة عاصم وخُبيب وأصحابهما وما لَقُوا من الحروب من ذلك، وقد مضى في «النحل» أن هذا إجماع ممن قوي في ذلك، فتأمله هناك (٢).

⁽۱) راجع ۱۱/ ۱۸۰، و ۲۰۲.

⁽۲) راجع ۱۶/۸۲.

⁽۳) راجع ۱۸۰/۱۰.

قوله تعالى: ﴿ قُتِل أصحاب الأخدودِ ﴾ دعاءٌ على هؤلاء الكفارِ بالإبعاد من رحمة الله تعالى. وقيل: معناه الإخبار عن قتل أولئك المؤمنين، أي إنهم قُتلوا بالنار فصبروا: وقيل: هو إخبار عن أولئك الظالمين، فإنه رُوِي أن الله قبض أرواح الذين ألقوا في الأخدود قبل أن يصلوا إلى النار، وخرجت نار من الأخدود فأحرقت الذين هم عليها قعود. وقيل: إن المؤمنين نَجَوا، وأحرقت النار الذين قعدوا، ذكره النحاس، ومعنى «عليها» أي عندها وعلى بمعنى عند: وقيل: «عليها» على ما يدنو منها من حافات الأخدود، كما قال:

وباتَ على النارِ النَّدَى والمحلَّقُ (١)

العامل في ﴿إِذَ»: ﴿قُتِلَ»، أي لعنوا في ذلك الوقت: ﴿وهم على ما يفعلون بالمؤمِنِين شهود﴾ أي حضور: يعني الكفار، كانوا يعرِضون الكفر على المؤمنين، فمن أبى ألقوه في النار وفي ذلك وصفهم بالقسوة ثم (٢) بالجد في ذلك: وقيل: ﴿على» بمعنى مع، أي وهم: مع ما يفعلون بالمؤمنين شهود.

[٨] ﴿ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَن يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْمَزِيزِ الْمُعَيدِ (٥٠) .

[٩] ﴿ الَّذِي لَمُ مُلْكُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءِ شَهِيدُ ١٠٠٠ .

قوله تعالى: ﴿وما نَقَموا مِنهم﴾ وقرأ أبو حَيْوة «نقِموا» بالكسر، والفصيح هو الفتح، وقد مضى في «براءة» القول فيه (٢٠): أي ما نَقَم الملِك وأصحابه من الذين حَرَّقهم: ﴿إِلاَ أَنْ يَوْمنوا﴾ أي إلا أن يصدّقوا: ﴿بِاللّهِ العزيز﴾ أي الغالب المنبع: ﴿الحمِيد﴾

⁽١) البيت لأعشى قيس، وصدره:

تشب لمقرورين يصطلبانها

⁽٢) في بعض النسخ: «أي بالخلد» بدل «ثم بالجد».

⁽٣) راجع ٨/٢٠٧.

أي المحمود في كل حال. ﴿الذي له ملك السمواتِ والأرضِ لا شريك له فيهما ولا نديد ﴿والله على كل شيء شهيد ﴾ أي عالم بأعمال خلقه لا تخفى عليه خافية.

- [١٠] ﴿ إِنَّ الَّذِينَ فَنَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَدَ بَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّم وَلَكُمْ عَذَابُ الْمُورِيقِ فَهُمْ عَذَابُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَدَ بَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّم وَلَكُمْ عَذَابُ اللَّهِ عَذَابُ اللَّهُمْ عَذَابُ اللَّهُمْ عَذَابُ اللَّهُمْ عَذَابُ اللَّهُمْ عَذَابُ اللَّهُمْ عَذَابُ اللَّهُمْ عَذَابُ اللَّهُمُ عَذَابُ اللَّهُمُ عَذَابُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُمُ عَذَابُ اللَّهُمُ عَذَابُ اللَّهُمُ عَذَابُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُمْ عَذَابُ اللَّهُمُ عَذَابُ اللَّهُمُ عَذَابُ اللَّهُمُ عَذَابُ اللَّهُمُ عَذَابُ اللَّهُمُ عَذَابُ اللَّهُ اللَّهُمُ عَلَيْهُ اللَّهُمُ عَذَابُ اللَّهُمُ عَذَابُ اللَّهُمُ عَذَابُ اللَّهُمُ عَذَابُ اللَّهُمُ عَذَابُ اللَّهُمُ عَذَابُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَذَابُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَذَابُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّالِ اللَّالَةُ اللَّا اللَّهُ اللَّالِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَةُ اللَّالَا
- [١١] ﴿ إِنَّ ٱلَّذِينَ مَامَنُواْ وَعَمِلُواْ ٱلصَّنالِحَاتِ لَمُمْ جَنَّكُ تَجْرِى مِن تَعْنِهَا ٱلأَنْهَارُ ٱلكَذِيرُ ۞﴾.

قوله تعالى: ﴿إِن الذِين فَتَنوا المؤمِنِين والمؤمِناتِ ﴾ أي حَرِّقوهم بالنار. والعرب تقول: فَتن فلانٌ الدرهم والدينار، إذا أدخله الكور، لينظر جودته. ودينار مفتون. ويسمى الصائغ الفتان، وكذلك الشيطان، وورق فتين، أي فضة محترقة. ويقال للحَرّة (١) فتين، أي كأنها أحرقت حجارتها بالنار، وذلك لسوادها. ﴿ثم لم يتوبوا ﴾ أي من قبيح صنيعهم مع ما أظهره الله لهذا الملك الجبار الظالم وقومه من الآيات والبينات على يد الغلام. ﴿فلهم عذاب جهنم ﴾ لكفرهم. ﴿ولهم عذاب الحريق ﴾ في الدنيا لإحراقهم المؤمنين بالنار. وقد تقدم عن أبن عباس. وقيل: ﴿ولهم عذاب الحريق أي ولهم في الآخرة عذاب زائد على عذاب كفرهم بما أخرقوا المؤمنين. وقيل: لهم عذاب، وعذاب جهنم الحريق. والحريق: اسم من أسماء المؤمنين. والنار دركات وأنواع ولها أسماء. وكأنهم (١) يعذبون بالزمهرير في جهنم، ثم يعذبون بعذاب الحريق. فالأول عذاب ببردها، والثاني عذاب بحرها. ﴿إِن الشارِين، منه أي هؤلاء الذين كانوا آمنوا بالله؛ أي صدقوا به وبرسله. ﴿وعمِلوا المالِحاتِ لهم جناتُ ﴾ أي بساتين. ﴿تجرِي مِن تحتِها الأنهار ﴾ من ماء غير آسن، ومن لبن لم يتغير طعمه، ومن خمر لذة للشاربين، وأنهار من عسل مصفَّى. ﴿ذلِك الفوز الكبير ﴾ أي العظيم، الذي لا فوز يشبهه (١).

⁽١) الحرة (بفتح الحاء المهملة): أرض ذات حجارة سود نخرة.

⁽۲) في أ، ح، ز، ط، ل: وكانوا.(۳) أ، ح، ولا يشابهه شيء.

[١٢] ﴿ إِنَّ بَعُلْسُ رَبِّكَ لَشَدِيدُ ﴿).

[١٣] ﴿ إِنَّامُ هُوَ يُدِيثُ وَتَعِيدُ ١٣]

[11] ﴿ وَهُوَ ٱلْنَثُورُ ٱلْوَدُودُ ١٤]

[١٥] ﴿ نُوالعَرْشِ النَّجِيدُ ﴿ ﴾.

[١٦] ﴿ نَارُ لِنَا يُؤِلُونَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ

قوله تعالى: ﴿إِن بِطِشُ رِبِكُ لِشَدِيدِ﴾ أي أخذه الجبابرة والظلمة، كقوله جلّ ثناؤه: ﴿وكذلِكُ أخذ رَبِكُ إِذَا أَخذ القرى وهِي ظَالِمة، إِن أَخذَه أَلِيم شَدِيدِ﴾. وقد تقدم (١). قال المبرد ﴿إِن بطش رَبِكُ، جواب القسم. المعنى: والسماء ذات البروج إِن بطش رَبِكُ، وما بينهما معترض مؤكّد للقسم. وكذلك قال التّرمذي الحكيم في نوادر الأصول: إن القسم واقع عما ذكر صفته بالشدة: ﴿إنه هو يبدى، ويُعِيدِ﴾ يعني الحَلَق عن أكثر العلماء _ يخلُقهم ابتداء، ثم يعيدهم عند البعث. وروى عكرمة قال: عَجِب الكفار من إحياء الله جلّ ثناؤه الأموات، وقال ابن عباس: يبدىء لهم عذاب الحريق في الدنيا، ثم يعيده عليهم في الآخرة. وهذا اختيار الطبريّ: ﴿وهو الغفورِ﴾ أي الستُور لذنوب عباده المؤمنين، لا يفضحهم بها ﴿الودودِ﴾ أي المحب لأوليائه. وروى الضحاك عن ابن عباس قال؛ كما يودّ أحدكم أخاه بالبشرى والمحبة. وعنه أيضاً «الودود» أي المتودد إلى أوليائه بالمغفرة، وقال مجاهد الوادّ لأوليائه، فعول بمعنى فاعل. وقال ابن زيد: الرحيم، وحكى المبرد عن إسماعيل بن إسحاق القاضي بمعنى فاعل. وقال ابن زيد: الرحيم، وحكى المبرد عن إسماعيل بن إسحاق القاضي أن الودود هو الذي لا ولد له، وأنشد قول الشاعر:

وأركبُ في الروع عُـرْيـانـةً ذلـولَ الجَنـاح لَقـاحـا ودُودَا

أي لا ولد لها تجِن إليه، ويكون معنى الآية ؛ إنه يغفر لعباده وليس له ولد يغفر لهم من أجله، ليكون بالمغفرة متفضلاً من غير جزاء . وقيل : الودُود بمعنى المودود ، كَرَكوب وحَلُوب، أي يوده عباده الصالحون ويحبونه ﴿ ذو العرشِ المجِيدُ ﴾ قرأ الكوفيون إلا عاصماً «المجيدِ» بالخفض، نعتاً للعرش. وقيل: لـ «ربك»؛ أي إن بطش ربك المجيدِ لشديد،

⁽١) راجع ٩/ ٩٥.

ولم يمتنع الفصل، لأنه جارٍ مجرى الصفة في التشديد. الباقون بالرفع نعتاً لـ هـذو، وهو الله تعالى. واختاره أبو عبيد وأبو حاتم؛ لأن المجد هو النهاية في الكرم والفضل، والله سبحانه المنعوت بذلك، وإن كان قد وُصف عرشه بالكريم في آخر «المؤمنون(۱). تقول العرب: في كل شجر نار، وآستمجد المرخُ والعَفار(۲)؛ أي تناهيا فيه، حتى يُقْتَبس منهما. ومعنى ذو العرش: أي ذو المُلك والسلطان؛ كما يقال: فلان على سرير ملكه؛ وإن لم يكن على سرير. ويقال: ثل عرشه: أي ذهب سلطانه. وقد مضى بيان هذا في «الأعراف»(۱) وخاصة في «كتاب الأسنى، في شرح أسماء الله الحسنى». ﴿فعال لِما يريد﴾ أي لا يمتنع عليه شيء يريده. الزمخشريّ: أسماء الله الحسنى». ﴿فعال لِما يريد﴾ أي لا يمتنع عليه شيء يريده. الزمخشريّ: وقال الفراء: هو رفع على التكرير والاستئناف؛ لأنه نكرة محضة. وقال الطبريّ: رفع «فعال» وهي نكرة محضة على وجه الإتباع لإعراب «الغفور الودود». وعن أبي وقعال» وهي نكرة محضة على وجه الإتباع لإعراب «الغفور الودود». وعن أبي السَّفَر (١) قال: دخل ناس من أصحاب النبي على على أبي بكر رضي الله عنه يعودونه فقالوا: ألا نأتيك بطبيب؟ قال: قد رآني! قالوا: فما قال لك؟ قال: قال: إني فعال لما أريد.

[١٧] ﴿ مَلَ أَنْكَ حَدِيثُ ٱلْجُنُودِ ١٠٠]

[١٨] ﴿ فِرْعَوْنَ وَثَنُودَ ١٨]

[١٩] ﴿ بَلِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ ۞﴾ .

قوله تعالى: ﴿ هل أتاك حديث الجنودِ ﴾ أي قد أتاك يا محمد خبر الجموع الكافرة المكذبة لأنبيائِهم؛ يؤنسه بذلك ويسليه. ثم بينهم فقال. ﴿ فِرعونَ وثمودَ ﴾ وهما في موضع جر على البدل من «الجنود». المعنى: إنك قد عرفت ما فعل الله بهم حين كذبوا أنبياءه ورسله. ﴿ فِي تكذِيبٍ ﴾ أنبياءه ورسله. ﴿ فِي تكذِيبٍ ﴾

⁽۱) راجع ۱۵۷/۱۲.

⁽٢) المرخ والعفار: شجرتان من أكثر الشجر ناراً، يتخذ منها الزناد، والعرب تضرب بهما المثل في الشرف العالي. و «آستمجد». آستكثر.

⁽٣) راجع ٧/ ٢٢٠. (٤) هو سعيد بن يحمد الهمداني.

لك؛ كدأب من قبلَهم. وإنما خص فرعون وثمود؛ لأن ثمود في بلاد العرب، وقصتهم عندهم مشهورة وإن كانوا من المتقدّمين. وأمر فرعون كان مشهوراً عند أهل الكتاب وغيرهم، وكان من المتأخرين في الهلاك؛ فدلّ بهما على أمثالهما في الهلاك. والله أعلم.

[٢٠] ﴿ وَاللَّهُ مِن وَزَآيِهِم تَحِيطًا ١٠٠]

[٢١] ﴿ بَلْ هُوَفُرُوانٌ يَجِيدٌ ﴿).

[٢٢] ﴿ فِي لَوْجٍ تَحْفُوظٍ ۞﴾ .

قوله تعالى: ﴿والله مِن ورائهم مجيط﴾ أي يقدر على أن يُنزل بهم ما أنزل بفرعون. والمحاط به كالمحصور. وقيل: أي والله عالم بهم فهو يجازيهم. ﴿بل هو قرآن مجِيد﴾ أي متناهٍ في الشرف والكرم والبركة، وهو بيان ما بالناس الحاجة إليه من أحكام الدين والدنيا، لا كما زعم المشركون. وقيل "مُجيد": أي غير مخلوق. ﴿فِي لوح محفوظٍ﴾ أي مكتوب في لوح. وهو محفوظ عند الله تعالى من وصول الشياطين إليه. وقيل: هو أمّ الكتاب؛ ومنه انتُسخ القرآن والكتب. وروى الضحاك عن ابن عباس قال: اللوح من ياقوتة حمراء، أعلاه معقود بالعرش وأسفله في حجر مَلَك يقال له ماطِرْيون^(۱)، كتابه نور، وقلمه نور، ينظر الله عزّ وجلّ فيه كل يوم ثلثماثة وستين نظرة؛ ليُسَ منها نظرة إلا وهو يفعل ما يشاء؛ يرفع وضيعاً، ويضع رفيعاً، ويغني فقيراً، ويفقر غنياً ؛ يحيى ويميت، ويفعل ما يشاء؛ لا إله إلا هو. وقال أنس بن مالك ومجاهد: إن اللوح المحفوظ الذي ذكره الله تعالى في جبهة إسرافيل. وقال مقاتل: اللوح المحفوظ عن يمين العرش. وقيل: اللوح المحفوظ الذي فيه أصناف الخلق والخليقة، وبيان أمورهم ، وذكر آجالهم وأرزاقهم وأعمالهم ، والأقضية النافذة فيهم ، ومآل عواقب أمورهم ؛ وهو أم الكتاب . وقال ابن عباس : أوّل شيء كتبه الله تعالى في اللوح المحفوظ ﴿إني أنا الله لا إله إلا أنا ، محمد رسولِي ، منِ استسلم لقضائي ، وصبر على بلائي ، وشكر نعمائي، كتبته صدِّيقاً وبعثته مع الصدّيقين، ومن لم يستسلم لقضائي

⁽١) في «روح المعاني»: «ساطربون».

ولم يصبر على بلائي، ولم يشكر نعمائي، فليتخذ إلها سواي، وكتب الحجاج إلى محمد بن الحنفية رضي الله عنه يتوعده؛ فكتب إليه ابن الحنفية: "بلغني أن لله تعالى في كل يوم ثلثمائة وستين نظرة في اللوح المحفوظ؛ يُعِز ويذِلّ، ويبتلي ويُغرح، ويفعل ما يريد؛ فلعل نظرة منها تشغلك بنفسك، فتشتغل بها ولا تتفرغ، وقال بعض المفسرين: اللوح شيء يلوح للملائكة فيقرءونه. وقرأ ابن السَّمَيْقع وأبو حَيْوة ﴿قرآن مجيد﴾ على الإضافة؛ أي قرآن ربَّ مجيد. وقرأ نافع ﴿في لوحٍ محفوظ﴾ بالرفع نعتاً للقرآن؛ أي بل هو قرآن مجيد محفوظ في لوح. الباقون (بالجر) نعتاً للوح. والقرّاء متفقون على فتح اللام من "لوح» إلا ما روي عن يحيى بن يعمَر؛ فإنه قرآن اللوح، بضم اللام؛ أي إنه يلوح، وهو ذو نور وعلو وشرف. قال الزمخشريّ: واللُوح بضم اللام؛ أي إنه يلوح، وهو ذو نور وعلو وشرف. قال الزمخشريّ: واللُوح الهيء يلوح لُوحاً أي لَمَحَ، ولاحهُ السفر: غيره. ولاح لوحاً ولواحاً: عطِش، والتاح مثله. يلوح لوحاً أي لَمَحَ، وكل عظم عريض. واللوح: الذي يكتب فيه. واللُوح (بالضم): الهواء بين السماء والأرض. والحمد لله.

تم بعون الله تعالى الجزء التاسع عشر من تفسير القرطبي، يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء العشرون، وأوّله:

اسورة (الطارق)



فهرس الجزء التاسع عشر

تفسير سورة الجن

	نفسير قوله تعالى: ﴿قُلُ أُوحِي إِلَيَّ أَنه استمع نفر من الجنَّ ﴾ الآيات. فيه مسائل:
	أوجه القراءات في ﴿ أُوحي ﴾. همل رأى النبي ﷺ الجن في ليلتهم أو لم يرهم؟
	الأحاديث الواردة في قصة استماعهم للقرآن. حديث النهي عن الاستنجاء بالعظم
	والبعْر. اختلاف أمَّل العلم في أصل الجن. الكلام على أن الجن يأكلون، خلافاً
	للأطباء والفلاسفة. الجن يُتَصَوَّرون لنا في صور الحَيَّات لحديث والموطأ. مشركِو
	مكة لم يدركوا ما أدركته الجن بتدبُّرها للَّقرآن. اختلاف القرَّاء في فتح همزة دأنَّه
1/19	وكسرها في السورة. معنى ﴿جَدُّ ربنا﴾ والقراءات فيها
	تفسير قوله تعالى: ﴿وأنه كان يقول سَفيهنا على الله شطَطًا ﴾ الآيات. معنى الشطط
4/19	وأصله. تَعَوَّذ العرب بالجنّ في الجاهلية
	تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِنَّا لَمُسنَا السَّمَاءُ فُوجِدْنَاهَا مَلْئُتُ خَرَّسًا شَدِيداً ﴾ الآيات.
	الكلام على حراسة السماء من الشياطين. اختلاف السلف في أن الحراسة كانت قبل
11/19	البعثة أو بعدها
	تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَنَّا مِنَا الصَّالَحُونَ وَمِنَا دُونَ ذَلَكَ ﴾ الآيات. الكلام على أن
	الجن منهم المؤمن والكافر. لم يبعث الله قَطُّ رسولًا من الجن، ولا من أهل البادية،
18/19	ولا من النساء
	تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لُو اسْتَقِامُوا عَلَى الطَّرِيقَةُ لَأَسْتَيْنَاهُمْ مَاءٌ غَدْقًا ۚ ﴾ الآية. من
17/19	قول عُمَر: أينما كان المال كانت الفتنة. معنى الصَّعَد في اللغة
	تفسير قوله تعالى: ﴿وأن المساجد ألله منه من الله عنائل : بيان المراد بالمساجد.
	إضافة المساجد لله تشريف. يجوز إضافة المساجد لغير الله تعريفاً. يجوز اتخاذ
	المساجد لغير الصلاة مما يمس مصالح المسلمين. لا تُتَّخَذُ المساجد هُزُوا ومَتْجراً
1./14	ومُجُّلساً. آداب دخول المساجد
	تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَنَّهُ لَمَا قَبَّامُ عَبِدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ ﴾ الآيات. ﴿عَبِدُ اللَّهُ هَنَّا
	محمد 雜. قوله: ﴿لَبُدا﴾ فيه أربع لغات وقراءات. سبب نزول قوله تعالى: ﴿قُلْ
14/14	إنما أدعوا رمركي

تفسير سورة المزمل

تفسير قوله تعالى: ﴿ يَأْيِهَا المرمل * قم الليل إلا قليلًا . . . ﴾ الآيات. فيه مسائل: أصل ﴿المزمل﴾ والقراءات فيه. ﴿ يَأْيِهَا المزمل ﴾ خطاب للنبي ﷺ. أقوال العلماء في معنى ﴿المزمل﴾ وحديث السيدة عائشة رضي الله عنها. ليس المزمل من أسماء النبي ﷺ. في خطابه بهذا الاسم فائدتان: الملاطفة، والتنبيه لكل راقد ليله. حركة الميم في ﴿قُم﴾ الكسر أو الضم، وحكى الفتح. الكلام على حدّ الليل. اختلاف العلماء في فرضية قيام الليل. هل كان أمر القيام خاصاً به ﷺ أو له وللأنبياء قبله، أو له ولأمته. الأحاديث الواردة في فضل قيام الليل. اختلاف العلماء في الناسخ للأمر 41/14 بالقيام. الكلام على معنى ترتيل القرآن وفضل قارثه تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّا سَنْلَقِي عَلَيْكَ قُولًا تُقْيِلًا . . . ﴾ . الأقوال في معنى ثقل القرآن 44/14 تفسير قوله تعالى: ﴿إِنْ نَاشَئَةُ اللَّيْلِ هِي أَشَدُ وَطَّأَ . . . ﴾ الآيتين. فيه مسائل: معنى ﴿ نَاشَتُهُ اللَّيل ﴾. ليس في القرآن ما ليس في لغة العرب. في هذه الآية دليل على فضل صلاة الليل على صلاة النهار. اختلاف العلماء في وقت ناشئة الليل. صلاة الليل أثقل على المصلى. رد ابن الأنباريّ على من قال: من قرأ بحرف يوافق معنى T9/19 حرف من القرآن فهو مصيب. القراءات في ﴿سَبْحاً ﴾ وبيان معناها . . . تفسير قوله تِعالى: ﴿ وَاذْكُر أَسِم رَبِّكَ . . . ﴾ الآية . فيه مسائل: بيان الأقوال في المراد بذكر الله في الآية. الكلام على معنى التبتل، والتبتّل المأمور به والمنهى عنه ٤٣/١٩ تفسير قوله تعالى: ﴿ رَبِّ المشرق والمغرب . . . ﴾ الآيات. الكلام على نسخ قول. تعالى: ﴿واصبر على ما يقولون﴾ بآية القتال. قوله: ﴿وَذُرْنَى وَالْمَكُلُّبِينَ ﴾: نزلت 20/19 في صناديد قريش تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحَيْماً . . . ﴾ الآيات. بيان معنى الأنكال. بَرَّكة 27/19 الطعام في كيله لحديث النبي علا تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا . . . ﴾ الآيات. الكلام على تعليق ﴿يوماً ﴾ في قوله تعالى: ﴿فَكِيفَ تَتَقُونَ إِنْ كَفُرتُم يُومًا يَجْعُلُ الْوَلَدَانُ شَيْبًا﴾ والفزع في ذلك

£A/19

تفسير قوله تعالى: ﴿إِن رَبِكَ يَعِلُمُ أَنْكَ تَقُومُ أَدَى مِن ثُلثِي اللَّيلَ . . . ﴾ الآية. فيه مسائل: هذه الآية ناسخة لفرضية قيام الليل. الكلام على المراد بقراءة ما تيسر من القرآن. المشهور أن نسخ قيام الليل كان في حق الأمة، وبقيت الفرضية في حق النبي 激素. بيان علة تخفيف قيام الليل. كسب المال بمنزلة الجهاد. صلاة الليل نُسِخت بإيجاب الصلوات الخمس. اختلاف العلماء في قدر ما يلزم أن يقرأ به في الصلاة. بيان معنى القرض الحسن في قوله تعالى: ﴿وَاقْرَضُوا الله قرضاً حسناً ﴾ . ١/١٥

تفسير سورة المدئر

	تفسير قوله تعالى: ﴿ يَأْيِهَا المدثر * قم فأنذر ﴾ الآيات. فيه مسائل: بيان الأقوال
	في سبب تدثّر النبي ﷺ. في الخطأب بالمدثر ملاطفة من الكريم إلى الحبيب. قوله
09/19	تعالى: ﴿وربك فكُبر﴾ يقتضيُّ بعمومه تكبير الصلاة ومراد فيه أيضاً تكبير التنزيه
77/19	تفسير قوله تعالى: ﴿والرُّجْزِ فاهجر﴾ الآية. بيان القراءات في ﴿والرجزِ﴾ ومعناها
	تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْنَنُ تُسْتَكُثُرُ﴾ الآية ِ. فيه مِسائل: في الآية أحد عشر تأويلًا.
77/19	ترجيح أحد الأقوال. القراءات في ﴿ولا تمنُّن﴾
,	تفسير قوله تعالى: ﴿ولربك فاصبرِ ﴾ الآية. تفسير قـوله تعـالى: ﴿فَإِذَا نَشَرُ فَي
79/19	الناقور ﴾ الآيات. معنى النَّقر في كلام العرب. إعراب ﴿يومثلُـ﴾
	تفسير قوله تعالى: ﴿فَرْنِي وَمَنْ خُلَقْتُ وَحِيداً ﴾ الآيات. ﴿فَرْنِي﴾ كلمة وعيد.
	المفسرون على أن الوحيد هو الوليد بن المغيرة. الأقوال في سبب تسميته بالوحيد.
٧٠/١٩	الكلام على مال الوليد وأولاده. ﴿صَعودا﴾: جبل من نار أو صخرة في جهنم
	تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ فَكُرُ وَقَدُّر ﴾ الآيات. وصف الوليد للقرآن بأنه ليس من قول
	البشر. تعيير قريش له بـأنه صبـاً. تفكيره في وصف النبي ﷺ بـالساحـر، والقرآن
78/19	بالسحر
VV/19	تفسير قوله تعالى: ﴿سَأَصَلِيهُ سَقَر﴾ الآيات
•	تفسير قوله تعالى: ﴿عليها تسعةَ عَشَر﴾ الآيتين. الكلام على عدد خُزُنة جهنم
VA/19	
VA/ 13	وتعذيبهم لأهلها. القراءات في ﴿تسعة عشر﴾
	تفسير قوله تعالى: ﴿كلا والقمر ﴾ الآيات. الكلام على ﴿كُلاً ﴾ وهل يجوز الوقف
	عليها أو لا. يجوز قراءة ﴿أَدْبُرِ﴾ بألف و «دبر، بغير ألف، ﴿أَسْفُرِ﴾ و «سُفْر، كذلك.
	وإحدى، بُني ابتداء للتأنيث. ﴿رهينة﴾: اسم بمعنى الرهن وليس مؤنثاً. اختلاف
AT/14	العلماء في تعيين أصحاب اليمين. بيان صحة الشفاعة للمذنبين من أهل التوحيد.

^^/\q q•/\q	تفسير قوله تعالى: ﴿ فما لهم عن التذكرة معرضين ﴾ الآيات. المعرضون هم أهل مكة. بيان المراد بالإعراض عن القرآن. اختلاف المفسرين في تفسير القسورة. طلب جماعة من كفار قريش صحفاً من الله برسالة محمد
	تفسير سورة القيامة
	تفسير قوله تعالى: ﴿لا أقسم بيوم القيامة ﴾ الآيات. الكلام على ﴿لا﴾ في الآية. اختلاف المفسرين في المراد بالنفس اللومة. بيان سبب نزول قوله تعالى: ﴿أيحسب
91/19	الإنسان أن لن نجمع عظامه ﴾. الكلام على المراد بتسوية البنان في ﴿ يَسِقُ ﴾ تفسير قولْه تعالى: ﴿ فَإِذَا بُرِقَ البصس ﴾ الآيات. بيان القراءات في ﴿ يَسِقَ ﴾ ومعناها. الكلام على جمع الشمس والقمر يوم القيامة. أوجه القراءات في
90/19	﴿ المفَرّ ﴾ معنى الوزر في اللغة. بيان الأعمال التي تنفع الإنسان بعد موته
99/19	بعد الإقرار لا يقبل. حكم إقرار المملوك
1.0/14	تفسير قوله تعالى: ﴿لا تحرك به لسائك لتعجل به ﴾ الأيات
1•٧/14	تفسير قوله تعالى: ﴿وجوه يومئذٍ ناضرة ﴾ الآيات. الكلام على رؤية الباري جل وعلا يوم القيامة
111/19	تفسير قوله تعالى: ﴿كلا إذا بلغت التراقي ﴾ الآيات
114/19	تفسير قوله تعالى: ﴿ فلا صدَّق ولا صلَّى ﴾ الأيات. بيان أن الآية نزلت في أبي
117/19	. 33 . 1 (34 34) . 51
	'.1 •N1 • !•

تفسير سورة الإنسان

•	تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الأَبْرَارِ يَشْرِيُونَ مِنْ كَأْسَ ۚ ﴾ الآيتين. الكلام على عيون ـ
178/19	الجنة الجنة
	تفسير قوله تعالى: ﴿يوفون بالنَّذُر ﴾ الآيات. بيان معنى النَّذر وما ينــدرج فيه.
	الأقوال في المراد بالمسكين واليتيم والأسير. الكلام على من نزلت فيهم الآية. الرد
177/19	, , , , , , , , , , , , , , , , , , , ,
150/19	تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّا نْجَافْ مَنْ رَبْنَا يُومًا عَبُوسًا قَمْطَرِيراً ﴾ الآيات ا
18./19	تفسير قوله تعالى: ﴿ويُطاف عليهم بآنية من فضة ﴾
	تفسير قوله تعالى: ﴿ويطوف عليهم ولدان مخلدون ﴾ الآيات. الكلام على نعيم
	أهل الجنة. بيان إعراب ﴿إستبرق﴾، وأنه معرّب، حديث النبي ﷺ في شأن الرجل
187/19	الحيشيّ
	تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَا نَحْنَ مَرْلِنَا عِلْمِكَ القرِّآنَ ﴾ الآيات. الأقوال في سبب نزول
184/19	
107/19	تفسير قوله تعالى: ﴿إِنْ هَذْهُ تَذَكَّرُهُ ﴾ الآيات
	تفسير سورة المرسلات
	سير سرره اسرت
108/19	تفسير قوله تعالى: ﴿والمرسلات عُرْفاً ﴾ الآيات. أقوال المفسرين في المراد
108/19	تفسير قوله تعالى: ﴿والمرسلات عُـرْفاً ﴾ الآيات. أقوال المفسرين في المراد بالمرسلات. الكلام على الهمزة في ﴿أقتت﴾
	تفسير قوله تعالى: ﴿والمرسلات عُـرْفاً ﴾ الآيات. أقوال المفسرين في المراد بالمرسلات. الكلام على الهمزة في ﴿أقتت﴾
	تفسير قوله تعالى: ﴿والمرسلات عُرْفاً﴾ الآيات. أقوال المفسرين في المراد بالمرسلات. الكلام على الهمزة في ﴿أقتت﴾
	تفسير قوله تعالى: ﴿والمرسلات عُرِّفاً﴾ الآيات. أقوال المفسرين في المراد بالمرسلات. الكلام على الهمزة في ﴿أقتت﴾ تفسير قوله تعالى: ﴿أَلُم نَهِلُكَ الأَوْلِينَ﴾ الآيات
	تفسير قوله تعالى: ﴿والمرسلات عُرفاً﴾ الآيات. أقوال المفسرين في المراد بالمرسلات. الكلام على الهمزة في ﴿أقت ﴾
	تفسير قوله تعالى: ﴿والمرسلات عُرِفاً﴾ الآيات. أقوال المفسرين في المراد بالمرسلات. الكلام على الهمزة في ﴿أقت ﴾
	تفسير قوله تعالى: ﴿والمرسلات عُرِفاً﴾ الآيات. أقوال المفسرين في المراد بالمرسلات. الكلام على الهمزة في ﴿أقت﴾
109/19	تفسير قوله تعالى: ﴿والمرسلات عُرفاً﴾ الآيات. أقوال المفسرين في المراد بالمرسلات. الكلام على الهمزة في ﴿أقت ﴾
109/19	تفسير قوله تعالى: ﴿والمرسلات عُرفاً﴾ الآيات. أقوال المفسرين في المراد بالمرسلات. الكلام على الهمزة في ﴿أقت ﴾ الآيات فيه مسئلتان: ﴿الم نهلك الأولين ﴾ الآيات فيه مسئلتان: في الآية تفسير قوله تعالى: ﴿الم نجعل الأرض كفاتاً ﴾ الآيات . فيه مسئلتان: في الآية دليل على وجوب دفن الميت النباش تقطع يده الآيات . الأمر للكفار يوم تفسير قوله تعالى: ﴿انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون ﴾ الآيات . الأمر للكفار يوم القيامة . الكلام على الظل ذي الشعب الثلاث . جواز ادّخار الحطب والفحم والقوت والقوت الآيات . قراءة يومُ بالنصب والرفع
109/19 120/19 127/19 127/19	تفسير قوله تعالى: ﴿والمرسلات عُرفاً﴾ الآيات. أقوال المفسرين في المراد بالمرسلات. الكلام على الهمزة في ﴿أقت ﴾ الآيات الكلام على الهمزة في ﴿أقت ﴾ الآيات فيه مسئلتان: في الآية تفسير قوله تعالى: ﴿أَلُم تَجَعَلُ الأَرْضُ كَفَاتاً ﴾ الآيات. فيه مسئلتان: في الآية دليل على وجوب دفن الميت. النباش تقطع يده الآيات. الأمر للكفار يوم تفسير قوله تعالى: ﴿انطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون ﴾ الآيات. الأمر للكفار يوم القيامة . الكلام على الظل ذي الشعب الشلاث. جواز ادّخار الحطب والفحم والقوت والقوت والقوت ﴾ الآيات. قراءة يومُ بالنصب والرفع فنسير قوله تعالى: ﴿هذا يوم الفصل ﴾ الآيات. تفسير قوله تعالى: ﴿إن المتقين في تفسير قوله تعالى: ﴿إن المتقين في

تفسير سورة عم

تفسير قوله تعالى: ﴿عم يتسآءلون . . . ﴾ الآيات. الكلام على أصل ﴿عَمِّ ﴾ والاستفهام

179/19	بها ومعناها. بيان المراد بالنبأ العظيم في الأية
141/14	تفسير قوله تعالى: ﴿ أَلَم نَجِعَلَ الأَرْضِ مِهَاداً ﴾ الآيات
	تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ يوم الفصل كان ميقاتاً ﴾ الآيات. حديث النبي ﷺ في حشر
140/19	الناس على صور مختلفة
	تفسير قوله تعالى: ﴿إِن جهنم كانت مِرْصاداً﴾ الآيات. الكلام على معنى الرَّصَد، وأن على النّار رَصَدا. بيان معنى الأحقاب ومدة الحُقُب. الأقوال في أن الآية تدل
177/19	على الخَلود أو لا تدل عليه
147/19	تفسير قوله تعالى: ﴿إِنْ لَلْمُتَقِينَ مَفَازَأً ﴾ الآيات
	تفسير قوله تعالى: ﴿ رَبِّ السَّمُواتِ وَالأَرْضِ ﴾ الآياتُ. اختلاف المفسرين في المراد
	بالرُّوح في الآية. بيان المراد بالكافر في قوله تعالى: ﴿ويقول الكافر يا ليتنَّي كنت
140/19	ترایاً﴾

تفسير سورة النازعات

تفسيس قولمه تعالى: ﴿والشازعات غَمْرُقاً ﴾ الآيات . أقوال المفسرين في معنى
النازعات. بيان معنى تدبير الملائكة للأمر في قوله: ﴿ فالمدبرات أمراً ﴾. الكلام
على الحافرة والساهرة في الآية
تفسير قوله تعالى: ﴿ هـل أتاك حـديث موسى ﴾ الأيـات. حديث مـوسى تسلية
للنبي ﷺ: في ﴿طُوى﴾ ثلاث قراءات٢٠٠/١٩
تفسير قوله تعالى: ﴿أَأْنُتُمُ أَشَدَ خُلَقًا أَمُ السَّمَاءُ بِنَاهَا ﴿ ﴾ الآيات. معنى الآية التقريع.
بيان معنى سَمُك السماء ودحو الأرض
تفسير قوله تعالى: ﴿فإذا جاءت الطامة الكبرى ﴾ الآيات ٢٠٦/١٩
تفسير قوله تعالى: ﴿فأما من طغي ﴾ الآيات. بيان سبب نزولها. إيثار الدنيا على
الأخرة سبب في الهلاك
تفسير قوله تعالى: ﴿يسألونك عن الساعـة ﴾ الآيات. بيـان سبب نزولهـا. تقوم
الساعة بغضب الله تعالى على عباده

تفسير سورة عبس

تفسير قوله تعالى: ﴿عبس وتولى * أن جاءه الأعمى . . . ﴾ الآيات. فيه مسائل: ما رواه أهل التفسير في سبب النزول. الآية عتاب من الله تعالى لنبيه ﷺ. المؤمن الفقير خير من الغني. ما فعله ابن أم مكتوم كان فيه نوع جفاء. الآية لها نظائر من القرآن في

Y11/14	• • • • • • • • • • • • • • • • • • • •	.,,,,,,,,,,	عتاب النبي ﷺ	
﴾ الأيات	، له تصدّی		ير قوله تعالى: ﴿أَمَا	
710/19	الأيات	- إنها تذكرة ♦	ير قوله تعالى: ﴿كَلَّا	تفسي
ت. سبب نزول الآية. دعاء				
Y1V/19	الأسد له	، ن أبي لهب وتمزيز	ر النبي ﷺ على عُتبة بر	
لأيات، ما يصير إليه طعام				
77./14				
الصاحة النفخة الثانية. الكلام	﴾ الأيات. ا	ا جاءت الصآخة .	بر قوله تعالى: ﴿فَإِذَا	تفس
YYY/19		أهله في المحشر	على فرار الإنسانُ من	
		14 +		
وير	ي سورة التكو	تفسير	*	
	PART			
. الكلام على أصل التكوير	♦ الايات	ا الشمس كورت	ىر قولە تعالى: ﴿إِذَا	تفس
سبب واد العرب في الجاهلية	, خراب الدنيا.	ث يوم القيامة من	ومعناه. بيان ما يحد	
	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	**********	للبنات والكلام عليه	•-
﴾ الآيات. ﴿الخنس﴾ مخلوقات. الكلام على معنى	• الجوار الخشر ما شاه مد	: افسم بالحنس ا - في الأران الت	بير فوله تعالى: ﴿ اللهِ الكناك الكناك الله الله	ته
معلوفات (200م <i>عن على</i> 14 / ٢٣٦	م بعا ساءِ من	حس. تنه آن يعسب	الخوادب او بقر الو. 	
ات. أقوال العلماء في رؤية	ــ کمالآ۔			
٠٠٠٠ ١٩٠٠ ١٤١/١٩			سير طوله لعالمي . هوو. النبي ﷺ لجبريل عا	~~
		و مسدم عي مر	الميي ربيد حاجرين	
طار	يسورة الانف	تفسير		
			e	
. من أشراط الساعة أن تخرج	﴾ الأيات	ا السماء انفطرت	سير قوله تعالى: ﴿إِذْ	تف
788/19		٠, ٠, ٠, ٠, ٠, ١	الأرض ذهبها وفضته	
﴾ الأيـات. الأقوال في	ك بربك الكريم	يها الإنسان ما غر	سير قولة تعالى: ﴿يَا	تف
780/14		رسبب غروره	المراد بالإنسان هنا و	1
. فيه مسائل: الآثار الواردة في	ن ﴾ الأيات	ن عليكم لحافظير	سير قوله تعالى: ﴿وَإِ	تف
عليهم حَفَظَة أم لا؟ كيف تعلم	اء في الكفار هل -	ن. اختلاف العلما - ا	إكرام الكرام الكاتبير	
YEV/19	4	. هم بحسنه او سیا	الملائحة ال العبد فل	
784/14	♦ الآيات	الأبرار لفي تعيم	سير قوله تعالى: ﴿إِنَّ	تهـ
3		· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·		

تفسير سورة المطففين

*	تفسير قوله تعالى: ﴿ويلُّ لِلمطففينِ ﴾ الأيات. فيه مسائل: بيان سبب النزول. لكل
	شيء وفاء وتطفيف. أقوال أهل اللغة في مأخذ المطفف. هــل يجوز الــوقف على
10./19	«كالوا» و «وزنوا» أو لا؟ الأحاديث الواردة في شدة عذاب المطففين
102/19	تفسير قوله تعالى: ﴿ أَلَا يَظُنُ أُولِئُكُ أَنْهُمُ مُبِعُوثُونَ ﴾ الآيات
	تفسير قوله تعالى: ﴿كلا إن كتاب الفجار لفي سجين ﴾ الآيات. الكلام على معنى
107/19	﴿سجين﴾ وموضعه. الأحاديث الورادة في خبث أرواح الكفار ورد أعمالهم
	تفسير قوله تعالى: ﴿كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ♦ الآيات. بيان
	معنى الرَّيْنِ. في قوله تعالى: ﴿إنهم عن ربهم يومثذٍ لمحجوبون ﴾ دليل رؤية
109/19	الله عزَّ وجلَّ يوم القيامة
	تفسير قوله تعالى: ﴿كلا إن كتاب الأبرار لفي عليين ﴾ الآيات. الكلام على أن
	روح المؤمن إذا قبضت تلقتها الملائكة بالبشري. وعليون، اسم موضوع على صفة
777/19	الجمع، ولا واحد له
	تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَ الْأَبْرَارِ لَفِي نَعِيمٍ ﴾ الآيات. بيان معنى ﴿رحيق﴾ في الآية
772/19	و ﴿مختوم﴾
	تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الذِّينَ أَجِرَمُوا كَانُوا مِنَ الذِّينَ آمَنُوا يَضْحَكُونَ ﴾ الآيات.
777/19	

تفسير سورة الانشقاق

تفسير قوله تعالى: ﴿إذا السماء انشقت ... ﴾ الآيات. انشقاق السماء من أشراط الساعة. أقوال العلماء في جواب ﴿إذا ﴾ في الآية. الجمهور على أن قوله: ﴿إذا السماء انشقت ﴾ خبر، وليس بقسم ١٩ ٢٦٩/١٩ تفسير قوله تعالى: ﴿يَابِها الإنسان إنك كادح إلى ربك كدحاً ... ﴾ الآيات. الأقوال في المراد بالإنسان ومعنى الكدح في كلام العرب. من نوقش الحساب عُذّب ٢٧١/١٩ تفسير قوله تعالى: ﴿وأما من أوتي كتابه وراء ظهره ... ﴾ الآيات. الآية نزلت في الأسود بن عبد الأسد، ثم هي عامة. ﴿يحور ﴾ كلمة بالحبشية، ومعناها يرجع ... ٢٧٢/١٩ تفسير قوله تعالى: ﴿فلا أقسم بالشفق ... ﴾ الآيات. ولا عن صلة. اختلاف العلماء في ﴿الشفق ﴾، وهل هو الحمرة أو البياض؟ معنى الوسق في اللغة وفي الآية ٢٧٤/١٩ بيان معنى ﴿الرّكَبُنُ طبقاً عن طبق ﴾. تغير أحوال الإنسان دليل على حدوث العالم وإثبات الصانع. هل قوله تعالى: ﴿وإذا قُرىء عليهم القرآن لا يسجدون ﴾ من عزائم

جود او لا !	السم
نوله تعالى: ﴿بِلِ الذِّينِ كَفَرُوا يَكَذَّبُونَ ﴾ الآيات. بيان سبب النزول. ﴿إِلاَّ	تفسير أ
بن آمنوا﴾ استثناء منقطع أو هو بمعنى الواو	الذي
تفسير سورة البروج	
A LOS CONTRACTOR OF THE STATE O	
قوله تعالى: ﴿والسماء ذات البروج ﴾ الآيات. الأقوال في معنى ﴿البروجِ﴾	نفسيرا
لاف أهل التأويل في معنى ﴿وشاهد ومشهود﴾ يشهد المال على صاحبه والأرض	أخة
عَمِل عليها ٢٨٣/١٩	یما
قوله تعالى: ﴿ قُتُلُ أَصِحَابِ الْأَحْدُودُ ﴾ الآيات. الكلام على الذين خدُّدوا	تفسير
عاديد وقعدوا عليها. قصة الغلام الذي صبر على أذى قومه ولم يرجع عن دينه. في	-41
ة تأنيس للمؤمنين. هل الآية منسوخة أو لا؟ ٢٨٦/١٩	الآدِ
نوله تعالى: ﴿وما نقموا منهم ﴾ الآيات ٢٩٤/١٩	
لوله تعالى: ﴿إِنْ الدِّينِ فَتَنُوا المؤمنينِ والمؤمنات ﴾ الآيات ١٩٥/١٩	
نوله تعالى: ﴿ هِلْ أَتَاكُ حَدَيْثُ الْجَنُودُ ﴾ الآيات. في الآية تسلية للنبي ﷺ.	
س فرعون وثمود لشهرتهما في بلاد العرب ألمريب العرب العرب العرب ٢٩٧/١٩	
قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهُمْ مَحْيَطٌ ﴾ الآيات. القرآن به بيان ما بالناس	
جة إليه من أحكام الدين والدنيا. الكلام على اللوح المحقوظ ٢٩٨/١٩	-1-

000

